

वेदान्तपरिभाषा

महामहोपाध्याय-श्रीधर्मराजाध्वरीन्द्रविरचिता

पण्डितकुलपतिना वि, ए, उपाधिधारिणा
श्रीजीवानन्दविद्यासागरभट्टाचार्य्येण
प्राचीनां व्याख्यामवलम्ब्य सङ्कलितया
विस्तृतव्याख्यया समलङ्कता ।



द्वितीयसंस्करणम् ।

कलिकाता नगर्याम्

सिद्धेश्वरयन्त्रे मुद्रिता ।

इं १८६६ ।

पुस्तकं रजष्टरीकृतम् ।

Copy Right Reserved.

अशुद्धिशोधनम् ।

अशुद्धम्	शुद्धम्	पृष्ठायां पंक्तौ
तदविशिष्ट	तद्विशिष्ट	१५—११
आत्मव्यभिचार	आत्मानं व्यभिचार	१५—१३
तत्परिणामिन	तत्परिणामित्वेन	१५—१७
भागवती	भगवती	१५—१८
नतु श्रुतौ	ननु श्रुतौ	१५—२०
मनो जन्यत्व	मनोजन्यत्व	१५—२५
अन्तःकरणधर्मत्वमेव उक्तं	अन्तःकरणधर्मत्वमेव युक्तं	१६—१७
ऋत्विज्जातीय	ऋत्विग्जातीय	१८—७
ऋत्विगतं संख्यापूरकत्वं	ऋत्विगतसंख्यापूरकत्वं	१८—११
अनिन्द्रियबोधकायेत्यर्थः	अनिन्द्रियबोधिकायेत्यर्थः	१८—१८
प्रमाणचैतन्यविषय	प्रमाणचैतन्यस्य विषय	२०—१३
प्रत्यक्षास्थलेऽपि	प्रत्यक्षस्थलेऽपि	२१—१८
भिन्नोपाधिकया	भिन्नोपाधिकतया	२१—१८
प्रमाणप्रमेये	प्रमाणप्रमेय	२१—१८
नोपाध्योऽर्भेदा	नोपाध्योर्भेदा	२२—१६
नोपाध्योऽर्भेदा	नोपाध्योर्भेदा	२२—१८
घटवृत्त्यावच्छिन्न	घटवृत्त्यवच्छिन्न	२२—१८
तत् तत्सुखादि	तत्सुखादि	२३—१२
पूर्वसुखी	पूर्वं सुखी	२३—१५
पाध्योऽर्भिन्न	पाध्योर्भिन्न	२३—१८
चैतन्ये इत्यर्थः	चैतन्येत्यर्थः	२३—२२
वर्तमानविषयस्य	वर्तमानत्वस्य विषय	२४—१७

वेदान्तपरिभाषायाम् ।

प्रत्यक्षपरिच्छेदः ।

यदविद्याविलासेन भूतभौतिकसृष्टयः ।

तं नौमि परमात्मानं सच्चिदानन्दविग्रहम् ॥१॥

श्रीमद्देवान्तार्थनिर्णयात्मकं प्रकरणमारभमाणो धर्मराजा-
ध्वरीन्द्रो ग्रन्थस्य निर्विघ्नपरिसमाप्त्यादिप्रयोजनमविगीतशिष्टा-
चारानुमितश्रुति प्रमितकर्त्तव्यताकं मङ्गलमाचरन् प्रेक्षावत्-
प्रवृत्त्यङ्गभूते विषयप्रयोजने दर्शयति । यदिति ननु शिष्टाचारः
किमाचारत्वाद्देदमूलतां कल्पयति उत धर्मत्वात् नाद्यः निष्ठी-
वनादेरपि वेदमूलताकल्पकत्वप्रसङ्गात् न द्वितीयः धर्मत्वसिद्धौ
वेदमूलकत्वं वेदमूलत्वे च धर्मत्वमित्यन्वोन्याश्रयादिति चेन्न
शिष्टैर्धर्मबुद्धानुष्ठीयमानस्याचारस्य तत्कल्पकत्वात् न च
शिष्टासिद्धिः वैदिकार्थानुष्ठातृणां शिष्टत्वात् तं परमेश्वरं तत्प्रद-
वाच्यं नौमि परमेव लक्षयितुं तटस्थलक्षणमाह यदिति । यस्य
अविद्या यदविद्या यदधिष्ठिता यदधीना मायेत्यर्थः मायान्तु
प्रकृतिं विद्यात् मायिनं तु महेश्वरम् । दैवी ह्येषा गुणमयी मम
माया दुरत्यया ॥ इति श्रुतिस्मृतिभ्यां तस्याविलासः कार्यकारण-
परिणामस्तेन भूतानां वियदादीनां सूक्ष्माऽसूक्ष्माणं भौतिकानां
चराचराणां भूतकार्याणां च सृष्टयः सृष्टिग्रहणं स्थितिप्रलय-
योरप्युपलक्षणम् सृष्टिस्थितिप्रलयाः भवन्तीत्यध्याहारः । अजा-
मेकां लोहितशुक्लकृष्णां बह्वीः प्रजाः सृजमानां सरूपाः । मया-

ध्यक्षेण प्रकृतिः स्रूयते सचराचरमिति श्रुतिस्मृतिभ्याम् एवं तट-
स्थलक्षणमुक्त्वा स्वरूपलक्षणमाह सदिति । एतेन शून्यवादिनः
साङ्ख्यवैशेषिकादेश्च मतं निराकृतं वेदितव्यं न तावत् शून्यं
जगत्कारणम् भवति कथमसतः सञ्जायेत इति तर्कानुगृहीतया
श्रुत्या असतस्तत् कारणत्वप्रतिषेधात् निरधिष्ठानभ्रमानुपपत्तेः
सदेव सौम्येदमग्र आसीत् सम्भूलाः सौम्येमाः प्रजा इत्यादि
श्रुत्या सत एव जगत्कारणत्वावगमाच्च असत् वा इदमग्र आसीत्
इति श्रुतिस्थासत्पदन्तु अनभिव्यक्तनामरूपत्वेन गौण्या वृत्त्या-
सत्येव योजनीयं समाकर्षादिति न्यायात् प्रकृतस्यैव सत्य-
ज्ञानादिलक्षणस्य सम्यक् नामरूपादिराहित्येन प्रतिपादना-
दिति सूत्रार्थः । नापि प्रधानपरमाखादेर्जगत्कारणत्वं सङ्ग-
च्छते सोऽकामयत बहुस्यां प्रजायेय आनन्दाद्देव खल्विमानि
भूतानि जायन्ते आनन्देन जातानि जीवन्ति ॥ आनन्दं प्रय-
न्थभिसंविशन्तीत्यादि श्रुत्या चिदानन्दात्मकस्यैव तत्कारणत्व-
प्रतिपादनात् परमेश्वरस्य ताटस्थ्यं वारयति आत्मानमिति
अन्तर्यामिणित्यर्थः । एष ते आत्मान्तर्याम्यसृष्ट इति श्रुतेः
लक्ष्यपक्षे तु तं परं मायादिपरं तदसंसृष्टं शुद्धं तत्पदार्थं नौमि
तमेव लक्षयति । यदिति यत् यस्मिन् अविद्याया अविलासो
यस्मिन् तथाच यस्मिन् अविद्याविलासाभाववति भूतभौतिक-
सृष्टयो नैव सन्ति नेह नानास्ति किञ्चनेत्यादि श्रुतेः तत् स्वरूपं
दर्शयति । सच्चिदानन्दविग्रहमिति सदादिपदलक्ष्यत्वात् तदा-
त्मकमित्यर्थः । तस्यानात्मत्वं वारयति आत्मानमिति । त्वं पदवाच्य-
लक्ष्यार्थावप्यनेन श्लोकेन दर्शितौ तथाहि तमात्मानं नौमि देहा-
द्यात्मवादिनां मतं निराचष्टे परमिति । तत्र न तावत् लोका-
यतिकेषु स्थूलोऽहं कशोऽहमित्याद्यनुभवात् पृथिव्यादिभूतचतु-
ष्टययोगचैतन्यवान् स्थूलदेह एवात्मेति केषाञ्चिदभिमत आत्मा

देहस्य स्वप्रसुप्त्योः अभोक्तृत्वात् योऽहं बाह्ये पितरौ अन्वभूर्व-
सोऽहं स्वविरे नमृन् अनुभवामीति प्रत्यभिज्ञानुपपत्तेः कृत-
हान्यकृताभ्यागमापत्तेश्च नापि पश्याम्यहं शृणोम्यहमित्यनु-
भवादिन्द्रियाख्यात्मा इति अपरेषामभिमतः तेषां संहतानामा-
त्मत्वे एकविनाशेऽप्यात्मनाशप्रसङ्गात् । प्रत्येकमात्मत्वे विरुद्ध-
द्विक् क्रियतया शरीरोन्मथनापातात् अक्रियत्वापाताच्च नाप्य-
शितपीतादिभोक्ता प्राण आत्मेत्यन्येषामभिमतः सत्यपि प्राणि-
सुप्तौ तस्य भोक्तृत्वादर्शनात् नापि सुख्यहं दुःख्यहमित्यनु-
भवात् सुखादिधर्मकं मनः आत्मेत्यपरेषामभिप्रेतः सर्वेन्द्रियानु-
ग्राहकतया तस्य करणत्वानुभवात् तथा वीक्षेवपि कर्तृरूपं
विज्ञानमात्मा तच्च क्षणिकं प्रदीपकलिकावदिति योगाचारा-
द्यभिमतोऽप्यात्मा न सम्भवति उक्तप्रत्यभिज्ञाविरोधात् तदेतत्
सर्वमभिप्रेत्योक्तं परमिति देहादिभ्योऽत्ममयादिकोशेभ्यः परं
व्यतिरिक्तमित्यर्थः । एवं परमिति विशेषणेनैव चन्दनविन्दुवदेक-
देशस्थत्वेऽपि सर्वाङ्गीणशैत्योपलभ्योपपत्तेरणुरनागन्तुकसुख-
दुःखादिमानित्येकदेशिमत्तं देहाद्विलक्षणो देहपरिमित इति
आर्हतमतश्च निराकृतं वेदितव्यम् । परं प्रकृष्टविभुमित्यर्थाव-
गमात् आत्मनोऽणुत्वे चन्दनविन्दुशैत्यवत् स्वाश्रयांशप्रसर्पणद्वारा
निरंशया आत्मोपलब्धेः सर्वाङ्गसङ्गित्वासम्भवेन गङ्गाङ्गदनि-
मग्नस्य युगपत् सर्वाङ्गीणशैत्योपलभ्याभावप्रसङ्गात् । बालाग्रशत-
भायस्य शतधा कल्पितस्य च जीवोभागः स विज्ञेयः स चानन्थाय
कल्पते ॥ अणोरणीयानित्याद्या श्रुतिस्तु महतो महीयानिति
वाक्यशेषान्महानज इति श्रुत्यन्तराच्च आत्मनो दुर्लभ्यत्वमात्रपरा
नापि देहपरिमित एकस्यात्मनः क्रमेण गजमनुजमशकशरीर-
प्राप्तावयवोपचयाऽपचयस्यावश्यकत्वेन अनित्यत्वापातात् एवं
देहाद्यात्मवादिनो निराकृत्य शून्यमात्मेति वादिनो माध्य-

मिकान् विभुत्वेऽपि तत्तदात्मनसां स्वस्वामिभावसम्बन्ध-
वशेन तत्तदात्मनि तत्तन्मनःसंयोगजसुखदुःखादिव्यवस्थोप-
पत्तेरनेको नित्योऽजो जडोऽपि बुद्धिसुख-दुःखेच्छाद्वेषप्रयत्न-
संस्कारधर्माधर्मादिगुणानामाश्रयः कर्त्ता भोक्ता चेति वादिता-
र्किकवैशेषिकप्राभाकरानाहमनुभवस्योभयात्मत्वदर्शनात् जड-
बोधरूप इति वादिनो भट्टांश्च निराचष्टे सच्चिदानन्दवियहमिति ।
अस्तौत्थेवोपलब्धव्य इत्यादिश्रुतेः निरधिष्ठानकभ्रमाऽसम्भ-
वात् स्तनपानादिप्रवर्त्तकजन्मान्तरीयसंस्कारानुवृत्तिदर्शनाच्च
सदात्मकमित्यर्थः एतेन शून्यवादिमतं निरस्तम् । अत्रायं पुरुषः
स्वयं ज्योतिः सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म, अयमात्मा ब्रह्म सर्वानु-
भूरित्यादिश्रुत्या स्वयंप्रकाशत्वेन स्वयंप्रकाशज्ञानात्मत्वेन च
प्रतिपादनात् चिदात्मकमित्यर्थः । ननु विज्ञानस्य कथं स्वप्रका-
शतेति चेन्न विषयात्मविज्ञानानां त्रयाणामपि जडत्वे जग-
दाभ्यप्रसङ्गात् विज्ञानस्य विज्ञानान्तरसापेक्षत्वे तस्याऽपि
जडत्वेन अनवस्थापाताच्च । अत्रायं प्रयोगः विमतं विज्ञानं
स्वसमानाश्रयस्वसमानकालस्वगोचरसंवेदनविरहप्रयुक्तव्यवहार-
रहितं न भवति विज्ञानत्वात् अनन्तरव्यवहियमाण-
विज्ञानवदिति, विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेत्यादि श्रुतौ मत्वर्थीया-
च्प्रत्ययं प्रकल्प्य विज्ञानमस्यास्तीति विज्ञानमिति व्याख्यानं
तु नादरणीयं स्वरितस्वरोच्चारणसम्प्रदायविरोधात् आत्मनो
विज्ञानात्मत्वे त्वयं प्रयोगः विज्ञाता न स्वातिरिक्तविज्ञानाधीन-
प्रकाशः विज्ञानकर्मतामन्तरेण अपरोक्षत्वात् संवेदनवत्
यद्वा विज्ञाता स्वप्रकाशस्तत्त्वात्तद्वदिति आत्मा परमानन्दस्वभावः
परप्रेमास्पदत्वात् व्यतिरेके घटवदित्यादियुक्त्या आनन्दो
ब्रह्मेत्यादि श्रुत्या चानन्दात्मकमित्यर्थः जडाजडात्मकत्वं तु
विरोधादेव न सम्भवति एतेन तार्किकादिमतं पराकृतम् ।

यदन्तेवासिपञ्चास्यैर्निरस्ता भेदिवारणाः ।

तं प्रणौमि नृसिंहास्यं यतीन्द्रं परमं गुरुम् ॥२॥

तत्त्वज्ञाननिवर्त्यत्वं बोधयितुं पञ्चस्य जीवाश्रिताज्ञानकल्पितत्वं दर्शयति । यदिति यदाश्रिताऽविद्याऽनाद्यज्ञानं तस्याविलासेन भूतभौतिकसृष्टयो भवन्तीत्यर्थः । लक्ष्यपक्षे तु तं परमज्ञानादिसमस्तोपाधिविलक्षणमात्मानम् । नौमि परमिति विशेषणेन आत्मानमित्येकवचनेन च तस्य भोक्तृत्वमनेकत्वं च वदतः सांख्याः पातञ्जलाश्च पराकृता वेदितव्याः । शिष्टं तत्पदलक्ष्यवद्योजनीयम् अखण्डार्थोऽप्यनेन श्लोकेन दर्शितः । तथाहि तं परमात्मानं प्रत्यगभिन्नं परमात्मानं नौमि तज्ज्ञाननिवर्त्यत्वबोधनाय तद्विषयकाऽज्ञानकल्पितत्वं नामरूपात्मकप्रपञ्चस्य दर्शयति । यदिति यदविद्या यद्विषयकमनाद्यनिर्वचनीयमज्ञानं तस्याविलासेन भूतभौतिकसृष्टयो भवन्तीत्यर्थः । समानमन्यत् तथाचाऽनेन श्लोकेन बन्धस्य आविद्यकत्वेन विद्या निवर्त्यत्वं तत्त्वं पदाखण्डार्थञ्च प्रदर्शयता जीवब्रह्मणोरैक्यमेवाऽज्ञातं सद्विषयो ज्ञातं सत्प्रयोजनमिति प्रवृत्त्यङ्गभूते विषयप्रयोजने प्रकाशिते ॥ १ ॥

एवमिष्टदेवतां नमस्कृत्य गुरुप्रसादात् परमात्मलाभ इत्यादिना गुरुप्रसादस्य विद्याप्राप्तिं प्रति अन्तरङ्गत्वप्रतीतेर्गुरवोऽवश्यं पूज्या इत्यभिप्रायेण परमगुरुन् प्रथमं प्रणमति । यदिति अन्ते समीपे वस्तुं शीलं येषां तेऽन्तेवासिनः शिष्यास्ते एव पञ्चास्याः सिंहाः यस्य अन्तेवासिपञ्चास्यैर्भेदवादिलक्षणा वारणाः गजा निरस्ताः तम् यतीनां यद्वशीलानां परमहंसपरिव्राजकानामिन्द्रं नृसिंहसंज्ञकं परमं गुरुं प्रणौमि प्रकर्षेण मनः कायवाक् प्रणिधानेन नौमीत्यर्थः ॥ २ ॥

श्रीमद्देहनाथाख्यान् वेलङ्कुडिनिवासिनः ।
जगद्गुरुनहं वन्दे सर्वतन्त्रप्रवर्तकान् ॥ ३ ॥
येन चिन्तामणौ टीका दशटीकाविभञ्जिनी ।
तर्कचूडामणिनाम कृता विद्वन्मनोरमा ॥ ४ ॥
तेन बोधाय मन्दानां वेदान्तार्थावलम्बिनी ।
धर्मराजाध्वरीन्द्रेण परिभाषा वितन्यते ॥ ५ ॥

इह खलु धर्मार्थकाममोक्षाख्येषु चतुर्विध-

एवं परमगुरुं प्रणिपत्य साक्षाद्दियागुरुमभिवन्दते श्रीमद्देह-
नाथाख्यानिति ॥ ३ ॥

चिकीर्षितग्रन्थस्य उपादेयतासिद्धये स्वकीर्त्तनुत्तये च स्वस्य
नानाविधग्रन्थकृत्वप्रदर्शनपुरःसरं चिकीर्षितं प्रतिजानीते ।
येनेति द्वाभ्याम् येन दशटीकाविभञ्जिनी विद्वन्मनोरमातर्क-
चूडामणिसंज्ञिका प्रसिद्धा चिन्तामणौ टीका कृता तेन धर्म-
राजाध्वरीन्द्रसंज्ञकेन परिभाषा वितन्यते इति योजना । प्रयोजनं
निर्दिशति बोधायेति मन्दानां मन्दबुद्धीनामलसानामिति वा
बोधाय तत्त्वज्ञानाय यद्यपि बुद्धिमता मनलसानां सूत्रभाष्यादिकं
बोधसाधनमस्यैव तथापि मन्दानुग्राहकोऽयं ग्रन्थ इति बोधाय
मन्दानामित्युक्तं बोधयोग्यतां दर्शयितुं विशिनष्टि । वेदान्तेति
वेदान्तानां श्रुतिसमस्तानामर्थान् अवलम्बितुं शीलमस्या अस्तीति
तथा एवं चाऽस्य समस्तवेदान्ततात्पर्यार्थप्रतिपादकस्येतरसंक्षि-
प्तग्रन्थैरगतार्थता इति बोध्यम् ॥ ४ ॥ ५ ॥

एवं देवतागुरुप्रणतिपुरःसरं ग्रन्थकरणं प्रतिज्ञाय इदानीं
करिष्यमाणग्रन्थस्य शारीरकमीमांसया सङ्गतिं द्योतयितं ग्रन्थ-

पुरुषार्थेषु मोक्ष एव परमपुरुषार्थः न स पुनरा-
वर्त्तत इति श्रुत्या तस्य एव नित्यत्वावगमात् इत-
रेषां त्रयाणां प्रत्यक्षेण ॥ तद् यथा इह कर्मचितो
लोकः क्षीयते एवमेव अमुत्र पुण्यचितो लोकः
क्षीयते इत्यादि श्रुत्या च अनित्यत्वावगमात् । स

प्रतिपाद्यं दर्शयति इहेत्यादि । निरूप्यते इत्यन्तेन इह
अस्यां परिभाषायां खल्वितिवाक्यालङ्कारे ब्रह्म तज्ज्ञानं तद्व्य-
माणञ्च सप्रपञ्चं निरूप्यते इति सम्बन्धः कुत इत्यत आह
धर्मत्यादि वेदे च खलु प्रसिद्धधर्मार्थकाममोक्षसंज्ञकेषु चतु-
र्विधपुरुषार्थेषु पुरुषैरर्थमानेषु मोक्ष एव परम उत्कृष्टः
पुरुषार्थः परमत्वञ्च निरतिशयत्वे सति क्षयशून्यत्वं तच्च
मोक्षस्यैवास्तीत्यत उक्तम् एवेति मोक्षस्य परमपुरुषार्थत्वे
श्रुतिबोधितं नित्यत्वं हेतुमाह नेति स ब्रह्मज्ञानेन मुक्तः पुन-
र्भूयो नावर्त्तते पुनः पुनर्जन्ममरणलक्षणं संसृतिं न भजते
इति श्रुत्या मोक्षस्यैव नित्यत्वावगमात् एवं मोक्षस्य परमपुरु-
षार्थत्वे हेतुमुक्त्वा धर्मादित्रयाणां तदभावे परमपुरुषार्थत्वाभावे
प्रत्यक्षेण यत्कृतकं तदनित्यमिति सामान्यतो दृष्टानुमानाऽनु-
गृहीतश्रुत्या चावगतं तेषामनित्यत्वं हेतुमाह इतरेषामिति ।
इतरेषां धर्मादित्रयाणाम् तद्यथा इहास्मिन् लोके कथादि-
कर्मणा चितः सञ्चितः शस्यादिलोकः कृतकत्वात् क्षीयते तद्-
देव अमुत्र परलोके पुण्यादृष्टेन सञ्चितः स्वर्गादिलोकः क्षीयते
इति श्रुत्या च अनित्यत्वावगमात् अत्रार्थकामयोः प्रत्यक्षेण श्रुत्या
च धर्मस्य तु श्रुत्या इति विभागः यद्वा प्रत्यक्षस्य कृतकत्वबोधन-
द्वारा धर्मानित्यत्वबोधनसामर्थ्यमित्यविरोधः तथा च तेषा-

च ब्रह्मज्ञानादिति । ब्रह्म तज्ज्ञानं तत्प्रमाणं च सप्रपञ्चं निरूप्यते । तत्र प्रमायाः करणं प्रमाणं तत्र स्मृतिव्याहृतं प्रमात्वम् अनधिगतावाधितविषय-ज्ञानत्वं स्मृतिसाधारणं तु अबाधितार्थविषयकज्ञानत्वम् ॥ नीरूपस्यापि कालस्य इन्द्रियवेद्यत्वाभ्यु-

मपि पुरुषार्थत्वादिनानित्यत्वानुमानं पदार्थत्वादिना वङ्ग-
नौष्णानुमानवद्बाधितविषयम् अपामसोमममृता अभूम
अक्षयं हवै चातुर्मास्ययाजिनः सुकृतं भवतीत्याद्या श्रुतिश्चानु-
मानानुग्रहीतोदाहृत श्रुतिविरोधेन प्रलयपर्यन्तस्थायिफलाभि-
प्राया इति भावः । एवं मोक्षस्य परमपुरुषार्थत्वं प्रसाध्य तरति
शोकमात्मवित् तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यते-
ऽयनायेत्यादि श्रुत्या तस्य साधनं ब्रह्मज्ञानमित्याह स चेति ।
स च मोक्षः ब्रह्मज्ञानादेव इत्येवकारोऽनुषज्यते यतो मोक्ष एव
परमपुरुषार्थः स च ब्रह्म तज्ज्ञानादेव यतश्च भवतीति हेतो-
र्मन्दानां मुमुक्षूणामुपकाराय ब्रह्म तज्ज्ञानं तत्प्रमाणं चेति त्रितयं
सपरिकरं निरूप्यते इत्यर्थः । एवं ग्रन्थाभिधेयं प्रदर्श्य ब्रह्मणस्तज्-
ज्ञानाधीन निरूपणत्वात् तस्य च तत्रप्रमाणायत्तनिरूपणत्वात्
प्रथमं प्रमाणनिरूपणमारभते तत्रेत्यादिना । तत्र तेषु ब्रह्मतज्-
ज्ञान तत्रमाणेषु प्रमायाः करणं प्रमाणं करणत्वं चासाधारण-
कारणत्वे सति व्यापारवत्त्वं तेन परामर्शादौ सव्यापारे
मनसि च नातिप्रसङ्गः प्रमाया लक्षणं किमित्याकाङ्क्षायां
तद्वक्ष्यमाह तत्रेति । तत्र प्रमाकरणमित्यत्र स्मृति व्याहृतं
प्रमात्वमिति तथा च तस्या अलक्ष्यत्वान्न तत्राव्याप्तिरिति

पगमेन धारावाहिकबुद्धेरपि पूर्वपूर्वज्ञाना-
विषयतत्तत्क्षणविशेषविषयकत्वेन न तत्र
अव्याप्तिः । किञ्च सिद्धान्ते धारावाहिकबुद्धि-
स्थले न ज्ञानभेदः किन्तु यावद्दृष्टस्फुरणं तावत्
घटाकारान्तःकरणवृत्तिरेकैव न तु नाना वृत्तेः

भावः । स्मृतावतिव्याप्तिवारणायानधिगतेति विषये विशेषणं
शक्तिरूप्यज्ञानादौ तन्निरासाय अवाधितेति ज्ञानपदन्तु स्वरूप-
कथनार्थम् इच्छादीनां आद्यविशेषणेनैव निरासात् यद्वा
चक्षुरादिष्वपि अतिव्याप्तिवारणार्थं ज्ञानेति तेषामपि फल-
द्वारा घटादिविषयत्वाभ्युपगमात् स्फुरणरूपं ज्ञप्तिज्ञानं तेन
न तत्करणे ज्ञानेऽतिव्याप्तिः स्मृतावपि प्रामाण्यव्यवहारदर्शना-
दाह स्मृतीति इच्छादिव्यावृत्त्यर्थं ज्ञानपदम् । नन्वयं घट
अयं घट इत्येवमादिरूपधारावाहिकबुद्धिस्थले द्वितीयादिज्ञाना-
नामधिगतविषयत्वात् प्रथमलक्षणं तत्राव्याप्तमिति चेत्तत्राह ।
नीरूपस्येति इदानीं घटो वर्तते इत्येवंरूपानन्यथासिद्धप्रतीति-
बलेन महत्वसमानाधिकरणोद्भूतरूपवत्वस्य कालातिरिक्तद्रव्य-
चाक्षुषताप्रयोजकत्वकल्पनात् प्रयोजकानुसारेण प्रतीति-
कल्पने तु नीरूपस्य रूपस्य अचाक्षुषत्वापत्तेर्नीरूपस्यापि कालस्य
प्रत्यक्षप्रमाणजन्यानुभवविषयत्वस्वीकारेण धारावाहिकबुद्धेरपि
पूर्वपूर्वज्ञानाविषयतत्तदुत्तरक्षणविशेषविषयकत्वेनाधिगतविषय-
त्वाभावात् न तत्र धारावाहिकबुद्धिस्थलेऽव्याप्तिरित्यर्थः । न चैवं
शब्दधारावाहिकद्वितीयादिज्ञानेषु अव्याप्तिरिति शङ्क्यं आका-
ङ्क्षायाः पदार्थज्ञानस्य चाभावेन तत्र धारावाहिकबुद्धेरैवा-

स्वविरोधिवृत्त्युत्पत्तिपर्यन्तं स्थायित्वाभ्युपगमात्
 तथाच तत्प्रतिफलितचैतन्यरूपं घटादिज्ञान-
 मपि तत्र तावत्कालीनमेकमेवेति नाव्याप्ति-
 शङ्कापि । ननु सिद्धान्ते घटादेर्मिथ्यात्वेन बाधि-
 तत्वात् तज्ज्ञानं कथं प्रमाणमुच्यते ब्रह्मसाक्षात्-

सिद्धेः अतएव न धारावाहिकद्वितीयाद्यनुमितोव्याप्तिर्द्वितीया-
 नुमितिक्षणे प्रथमानुमितेर्विनष्टत्वेन तस्या अनधिगतविषय-
 त्वात् । नन्वेवं तद्ध्याकाशे बलाकेति प्रतीतिबलादाकाशस्यापि
 प्रत्यक्षत्वं स्यान्न चेष्टापत्तिस्तत्सद्भावे शब्दलिङ्गकानुमानप्रमा-
 णानुसरणानुपपत्तेः अप्रत्यक्षे ह्याकाशे बालास्तलमलिनताद्यध्य-
 स्यन्तीति भाष्यकृद्दचनविरोधाच्च नीरूपस्य रूपस्य चाक्षुषत्वन्व-
 द्रव्यत्वादविरुद्धम् तस्मात् सुरभिचन्दनमित्यत्र यथा सौरभ्यांशे
 परोक्षत्वं तद्वत् कालांशे परोक्षत्वमेवाभ्युपेयं न चाक्षुषत्वम् तथा
 च नीरूपस्य तत्तत्क्षणस्य अक्षाक्षुषत्वात् धारावाहिकबुद्धाव्याप्ति-
 स्तदवस्थेत्यरुचेराह किं चेति । ननु कुतस्ताव ज्ञानभेदो नास्तीति
 वृच्छति किन्त्विति । यावत्कालमस्ति प्रकाशत इति घटस्य
 स्फुरणं तावत्कालं लाघवेन घटाकारान्तःकरण वृत्तेरेकत्वादित्यु-
 त्तरस्माद् यावदिति एवकारव्यावर्त्यमाह न त्विति गौरवा-
 दिति भावः । नन्वतिलाघवात् सुषुप्तिपर्यन्तमेकैव वृत्तिः कुतो
 नाङ्गीक्रियते इत्याशङ्क्य स्वविरोधिवृत्त्युत्पत्तिकाले तत् स्थितेरस-
 ंभवेन तस्यास्तत्पर्यन्तस्थायित्वाभ्युपगम इत्याह वृत्तेरिति
 प्रकृतवृत्तेरित्यर्थः । ननु ज्ञानभेदनिरासार्थं वृत्तेरेकत्ववर्णन-
 मयुक्तं सिद्धान्ते चैतन्यस्य ज्ञानत्वादित्याशङ्क्य वृत्तिप्रतिफलित-

कारानन्तरं हि घटादीनां बाधः यत्र तु अस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कं पश्येदिति श्रुतेः । न तु संसारदशायां बाधः यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यतीति श्रुतेः । तथाचाबाधित-पदेन संसारदशायामबाधितत्वं विविक्षितमिति

चैतन्यस्य घटादिज्ञानत्वेन तदेकत्वसिद्ध्या तत्प्रतिफलितचैतन्य-रूपघटादिज्ञानस्याप्येकत्वं सिध्यतीत्याशयेनाह तथा चेति । वृत्तिभेदाभावे सिद्धे सति तत्र धारावाहिकस्थले ग्रावत्कालीनं घटस्फुरणं तावत्कालीनमेकमेवेति हेतोरव्याप्तिशङ्कापि नास्ति । नन्वेवमपि विरोधिवृत्त्युत्तरं पुनर्जायमानस्य घटादिज्ञान-स्याधिगतविषयत्वेन तत्राव्याप्तिरिति चेन्नानधिगतविषयपदेन स्नान्यूनविषयकानुभावाजन्यत्वस्य विवक्षितत्वात् ननु सिद्धान्ते घटादेः शक्तिरूप्यवन्निष्ठात्वेन बाधितत्वात् तज्ज्ञानस्याप्र-मात्वेन लक्ष्यत्वाभावात् तत्राव्याप्तिशङ्का तन्निरासौ अनुपपन्नौ इत्याशयेन शङ्कते नन्विति कथं प्रमाणं प्रमात्वेन लक्ष्यं न भव-तीत्यर्थः समाधानं प्रतिजानीते उच्यते इति । किं ब्रह्मसाक्षात्-कारानन्तरं घटादीनां बाधः उत शक्तिरूप्यवत् संसारदशायाम्-मिति विकल्प्य आद्यमङ्गीकरोति । ब्रह्मेति । तत्र श्रुतिं प्रमाण-यति यत्रेति यत्र यस्यां तत्त्वसाक्षात्कारदशायाम् अज्ञानावस्था-वैलक्षण्यद्योतकं स्तुशब्दः अस्य ब्रह्मसाक्षात्कारवतः सर्वमात्मै-वाभूत् तत्तस्यां दशायां केन करणेन कं विषयं पश्येत् सर्व-स्यापि तत्त्वज्ञानेन बाधितत्वादित्यर्थः । द्वितीयं निरस्यति न त्विति अत्रापि श्रुतिं प्रमाणयति यत्रेति यत्र यस्यां संसार-

न घटादिप्रमायामव्याप्तिः । तदुक्तं देहात्मप्रत्ययो
 यद्वत्प्रमाणत्वेन कल्पितः । लौकिकं तद्वदेवेदं
 प्रमाणं त्वात्मनिश्चयात् ॥ इति । आ आत्मनिश्च-
 यात् ब्रह्मसाक्षात्कारपर्यन्तमित्यर्थः । लौकिक-
 मिति घटादिज्ञानमित्यर्थः । तानि च प्रमाणानि

दशायां द्वैतमिव भवति तत् तस्यामितरः सन्नितरं पश्य-
 तीत्यर्थः । तथा च संसारदशायां घटादेरबाधितत्वेन तज्-
 ज्ञानस्य लक्ष्यत्वात् तत्र अव्याप्तिशङ्का तन्निरासावपेक्षिताधि-
 वेति भावः नन्वेवं सति घटादेः कालत्रयेऽबाधितत्वाभावादुक्त-
 लक्षणं तत्र अव्याप्तमिति चेत् तत्राह तथा चेति संसारदशायाम-
 बाधितत्वेन घटादिप्रमाया लक्ष्यत्वे सति तत्र अव्याप्ति-
 निरासाय अबाधितपदेन संसारदशायामबाधितत्वं विवक्षित-
 मिति न तदप्रमायामव्याप्तिरित्यर्थः । खोक्तं घटादिज्ञानप्रामाण्य-
 मभियुक्तवचनेन द्रढयितुमाह तदुक्तमिति । आत्मनिश्चयस्य
 संसारदशायामपि सत्त्वादाह ब्रह्मेति । लौकिकं प्रत्यक्षजन्य-
 ज्ञानमात्रमिति भ्रमव्यवच्छेदायाह घटादीति । आत्मनिश्च-
 यात् इत्युक्तत्वेन ब्रह्मातिरिक्तवस्तुज्ञानं सर्वं तेन ग्राह्य-
 मित्यर्थः । तेन स्वर्गोपसाधनतादिज्ञानस्यालौकिकत्वेऽपि न
 क्षतिः एवं लक्षणलक्षितप्रमाकरणं प्रमाणं कतिविधमित्य-
 पेक्षायामाह तानीति । प्रत्यक्षमेकमिति चार्त्वाकः प्रत्यक्षानु-
 खाने इति काणादसुगतमतानुयायिनः शब्देन सह द्वीणीति
 संस्थाः प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दाः प्रमाणानीति नैयायिकाः
 अर्थापत्त्या सह पञ्चेति प्राभाकरास्तेषां निराकरणायोक्तं षड्भिति
 तानि कानीत्यपेक्षायामाह प्रत्यक्षेति तत्र प्रत्यक्षस्य सर्वप्रमाणीप-

षट्, प्रत्यक्षानुमानोपमानागमार्थापत्त्यनुपलब्धि-
भेदात् । तत्र प्रत्यक्षप्रमायाः करणं प्रत्यक्षप्रमा-
णम् । प्रत्यक्षप्रमा च अत्र चैतन्यमेव यत्साक्षाद्-
परोक्षाद्ब्रह्मेति श्रुतेः । अपरोक्षादित्यस्य अपरोक्ष-
मित्यर्थः ।

ननु चैतन्यमनादि तत्कथं चक्षुरादेस्तत्-
करणत्वेन प्रमाणत्वमिति, उच्यते, चैतन्यस्य

जीव्यत्वाज्जोष्ठत्वाच्च तन्निरूपणमेव प्रथममारभते तत्रेति । तेषु
प्रमाणेषु इत्यर्थः । अनुमानादायतिव्याप्तिवारणाय प्रत्यक्षेति शक्ति-
रूप्यज्ञानादिसाधने तन्निरासाय प्रमापदे प्रत्यक्षप्रमात्वमिन्द्रिय-
जन्यज्ञानत्वं ज्ञानाजन्यज्ञानत्वं वा, ज्ञानाकरणकज्ञानत्वं वा,
नाद्यः, सिद्धान्ते मनसो नेन्द्रियत्वेन सुखादिप्रत्यक्षेऽव्यापकत्वात् ।
न द्वितीयः, मतान्तरे प्रत्यक्षज्ञानमात्रस्यैव ईश्वरज्ञानजन्यतया
तत्राव्यापकतापातात् । न अपि तृतीयः । अनुभवस्य संस्कारे
उपक्षीणतया स्मृत्यकरणत्वेन तत्रातिव्याप्तेः संस्कारद्वारा कर-
णत्वे प्रत्यभिज्ञायामव्याप्तेरित्येवं प्रत्यक्षप्रमाया दुरूपपादत्वात्
सूपपादः पक्षः आश्रयणीय इत्यभिप्रायवानाह । प्रत्यक्षप्रमा
चेति तत्र श्रुतिं प्रमाणयति यदिति । प्रमाणद्वारकप्रत्यक्षत्व-
व्यावृत्त्यर्थं साक्षात्पदं अपरोक्षप्रमाणात् ब्रह्मणः साक्षात्त्वमिति
भ्रमनिरासायाह अपरोक्षादिति ।

ननु चैतन्यस्य अनादित्वेन करणाकाङ्क्षाशून्यत्वात् चक्षु-
रादेस्तस्य करणत्वेन प्रमाणत्व कथमिति शङ्कते नन्विति ।

अनादित्वेऽपि तद्भिव्यञ्जकान्तःकरणवृत्तिः
इन्द्रियसन्निकर्षादिना जायते इति वृत्तिविशिष्टं
चैतन्यमादिमदित्युच्यते । ज्ञानावच्छेदकत्वाच्च
वृत्तौ ज्ञानत्वोपचारः । तदुक्तं विवरणे अन्तःकरण-
वृत्तौ ज्ञानत्वोपचारादिति ।

ननु निरवयवस्य अन्तःकरणस्य परिणामा-
त्मिका वृत्तिः कथम्, इत्थं, न तावदन्तःकरणं

तत् तस्मात् चैतन्यस्य अनादित्वेऽपि चैतन्याभिव्यञ्जकान्तः-
करणवृत्तेरिन्द्रियसन्निकर्षादिना जन्यत्वेन तद्विशिष्टचैत-
न्यस्य आदिमतायाः सुवचनत्वेन चक्षुरादेस्तत्करणत्वसम्भ-
वेन प्रामाण्योपपत्तेर्मेवमिति परिहरति उच्यते इति ।
अविशिष्टचैतन्यं प्रति चक्षुरादेरकरणत्वन्विष्टमेव, तस्य स्वप्र-
काशत्वेन स्वात्मनि प्रमाणव्यापारानपेक्षत्वादिति भावः ।
ननु वृत्तिरेव प्रत्यक्षप्रमा किं न स्यात्, तस्यां ज्ञानव्यवहारोप-
लब्धेः स्वरूपेणेन्द्रियजन्यत्वोपपत्तेश्च इत्याशङ्क्य सत्यं ज्ञान-
मित्यादि श्रुत्या चैतन्यस्यैव मुख्यज्ञानत्वावगमात् वृत्तेश्च जडान्तः-
करणधर्मत्वेन जडत्वान्न तस्याः प्रत्यक्षप्रमात्वमपि तु तस्यां
चैतन्यरूपज्ञानावच्छेदकत्वात् तत्त्वोपचार इत्याशयेन आह ।
ज्ञानेति । नन्विदं केन आचार्येणोक्तमित्याकाङ्क्षायामाह तदुक्त-
मिति । तथा च प्रकाशात्मसंज्ञकैराचार्यैर्विवरणाख्येऽग्रन्थे अभि-
हितत्वात् नायमपसिद्धान्त इति भावः ।

ननु अन्तःकरणं न परिणामि निरवयवत्वादाकाशवदित्यनु-
मानात् अन्तःकरणस्य परिणामात्मिकाया वृत्तेरेवासम्भवेन

निरवयवं सादिद्रव्यत्वेन .सावयवत्वात्, सादि-
त्वञ्च तन्मनोऽसृजतेत्यादि श्रुतेः । वृत्तिरूप-
ज्ञानस्य मनोधर्मत्वे च कामः सङ्कल्पो विचि-
कित्सा श्रद्धा अश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्धीर्भीरित्येतत्
सर्वं मन एवेति श्रुतेः प्रमाणम् । धीशब्देन

तद्वृत्तिविशिष्टं चैतन्यं ज्ञानमिति वक्तुमशक्यत्वेन आत्मभिन्नमेव
ज्ञानं तच्च इन्द्रियजन्यत्वात् प्रत्यक्षमिति नैयायिकः शङ्कते
नन्विति । कथं कथमपि नास्तीत्यर्थः । अन्तःकरणं निरवयवं
न भवति सादिद्रव्यत्वात् घटवदित्यनुमानेन भवदुक्तहेतोर-
सिद्धत्वेन सादिद्रव्यत्वहेतुनासिद्धेन सावयवत्वेन तत्परिणामि-
त्वानुमानात् तत्परिणामात्मिकायाः वृत्तेः सम्भवात् तद-
विशिष्टमात्मचैतन्यमेव ज्ञानं न तु . तद्विन्नमित्याशयवान्
परिहरति इत्यमिति । आत्माव्यभिचारनिरासाय सादीति
रूपादौ तद्धारणाय द्रव्यत्वेति नन्वन्तःकरणस्य सादित्वे
प्रमाणाभावादिशेषणासिद्धोहेतुरिति चेत् सादित्वे भगवत्याः श्रुतेः
प्रमाणत्वात्तेत्याह सादित्वञ्चेति तत् ब्रह्म मनोऽन्तःकरणमसृज-
दित्यर्थः । एवमन्तःकरणस्य सादित्वे प्रमाणमुक्त्वा तत्परिणामि-
त्वेन केवलमनुमानमेव प्रमाणमपि तु भागवती श्रुतिरपीत्याह ।
वृत्तिरूपज्ञानस्येति चकारादनुमानसमुच्चयः कामः इच्छावि-
चिकित्सासंशयः न तु श्रुतौ ज्ञानस्यानुक्त्वात् तस्य मनो धर्मत्वे
श्रुतेः कथं मानतेति चेत् तत्राह धीशब्देनेति । ननु धीशब्दा-
भिहितज्ञानम् अन्तःकरणोपादानकं न भवति, मानसप्रत्यक्ष-
त्वात् कामनादिवत्, न च श्रुतिविरोधः मनो जन्यत्वपरतयापि
तदुपपत्तेरित्याशङ्क्य सृष्टघट इत्यादिवत् सर्वं मन एवेति

वृत्तिरूपज्ञानाभिधानात् अतएव कामादेरपि मनोधर्मत्वम् ॥

ननु कामादेरन्तःकारणधर्मत्वे अहमिच्छामि अहं जानामि अहं विभेमि इत्याद्यनुभव आत्म-धर्मत्वमवगाहमानः कथमुपपद्यते । उच्यते, अयःपिण्डस्य दग्धृत्वाभावेऽपि दग्धृत्वाश्रयवह्नि-तादात्म्याध्यासात् यथा अयो दहतीति व्यवहारः तथा सुखाद्याकारपरिणाम्यन्तःकरणैक्याध्यासात् अहं सुखी दुःखीत्यादि व्यवहारः ।

सामानाधिकरण्यश्रुतेरनुपादानपरत्वानुपपत्त्या कामादेरपि तदुपादानकत्वात् दृष्टान्तस्य साध्यविकलत्वेन ज्ञानमन्तःकरणोपादानकमेवेत्याशयेन आह अतएवेति । सामानाधिकरण्य-श्रुतेरेवेत्यर्थः । ननु अहमिच्छामि अहं जानामीत्याद्यनुभवस्य कामादेरात्मधर्मत्वेन अवगाहमानस्य विरोधात् तेषामन्तःकरण-धर्मत्वं नोपपद्यते । श्रुतिस्तु आयुर्घृतमितिवत् हेतावुपचरि-तार्थेति शङ्कते ।

ननु इति कामादेरन्तःकरणधर्मत्वमेव उक्तं व्यवहारस्तु सुखाद्याकारपरिणाम्यन्तःकरणैक्याध्यासादुपपद्यते । यथा अयः-पिण्डस्य दग्धृत्वाभावेऽपि दग्धृत्वाश्रयवह्नितादात्म्याध्यासात् अयो दहतीति व्यवहारस्तद्वदिति समाधत्ते । उच्यते इति । नन्वस्तु वह्नयःपिण्डयोरुभयोरपि प्रत्यक्षविषयत्वेन तादात्म्या-ध्यासादुक्तव्यवहार आत्मान्तःकरणयोस्तु प्रत्यक्षविषयतद्विषय-योस्तस्वाभावात् कथमुदाहृतव्यवहारो न चान्तःकरणस्य प्रत्यक्ष-

ननु अन्तःकरणस्य इन्द्रियतया अतीन्द्रिय-
त्वात् कथमहमिति प्रत्यक्षविषयता इति,
उच्यते । न तावदन्तःकरणमिन्द्रियमित्यत्र
मानमस्ति । मनः षष्ठानि इन्द्रियाणीति
भगवद्गीतावचनं प्रमाणमिति चेत्, न अनि-
न्द्रियेणापि मनसा षट्त्वसंख्यापूरणाविरो-
धात् । नहि इन्द्रियगतसंख्यापूरणमिन्द्रियेणै-
वेति नियमः, यजमानपञ्चमा इडां भक्ष-

विषयता तस्य इन्द्रियतया अतीन्द्रियत्वात् चक्षुरादीन्द्रियवदिति
शङ्कते नन्विति ।

अन्तःकरणस्य इन्द्रियत्वे प्रमाणाभावादतीन्द्रियत्वासिद्ध्या
प्रत्यक्षविषयताभावासिद्धिरित्याशयेन परिहरति न इति ।
षष्ठस्य मनस इन्द्रियत्वप्रतिपादकस्य भगवद्वाक्यस्य परम-
प्रमाणस्य सत्त्वात् मानं नास्तीत्ययुक्तमिति चोदयति मन
इति । अतीन्द्रियेणापि मनसा इन्द्रियगतषट्त्वसंख्यापूरणाविरो-
धेन उदाहृतभगवद्वाक्यस्य इन्द्रियत्वे प्रमाणाभावात् मैव-
मित्याह नेति । तथा च श्रुतेरनुपलम्भात् स्मृतेश्च तदिन्द्रियत्वा-
बोधकत्वात् न मानमस्तीति सुखं न च मन इन्द्रियं इन्द्रियगत-
संख्या पूरकत्वादिति अनुमानं मानमिति शङ्काम्, अनिन्द्रियेण
अपि तद्गतसंख्यापूरणाविरोधेन अप्रयोजकत्वात्, किञ्च उक्तानु-
माने यत् इन्द्रियगतसंख्यापूरकं तदिन्द्रियमिति विशेषव्याप्ति-
र्मूलमुत यद्यद्गतसंख्यापूरकं तत्तज्जातीयं यथा पशौ प्रतिप्रत्याह-

यन्ति इत्यत्र ऋत्विग्गतपञ्चत्वसंख्याया ऋत्विजापि यजमानेन वेदानध्यापयामास महा-
भारतपञ्चमान् इत्यत्र वेदगतपञ्चत्वसंख्याया
अवेदेनापि महाभारतेन पूरणतादर्शनात् ।
इन्द्रियेभ्यः पराह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः इत्या-
दिश्रुत्या मनसोऽनिन्द्रियत्वावगमाच्च । न चैवं

षष्ठा ऋत्विज इत्यत्र ऋत्विक्गतसंख्यापूरकऋत्विज्जातीय
इति सामान्यव्याप्तिरिति विकल्प्य नोभयमित्याशयेनाह । न
हि इति । दृष्टान्ताभावेन आद्यनिरासमभिप्रेत्य द्वितीयो व्यभि-
चारात्वेत्याशयेन हेतुमाह यजमानेति । तथाच यजमाने ऋत्वि-
ग्गतं संख्यापूरकत्वं वर्तते तज्जातीयत्वं नास्तीति व्यभिचार
इति भावः । एवं श्रुतौ व्यभिचारं प्रदर्श्य स्मृतावपि तं दर्श-
यति वेदानिति । अवेदेनापीति पौरुषेयस्येतिहासत्वेन प्रसि-
द्धस्य वेदत्वाप्रसिद्धेरिति भावः । यथा नक्षत्राणामहं शशीतिवचनं
न शशिनो नक्षत्रतायां प्रमाणं तथा इन्द्रियाणां मनश्चास्मीति
भगवद्वाक्यमपि मनस इन्द्रियत्वे न प्रमाणमिति अपि ज्ञेयम् ।
ननु मनस इन्द्रियत्वे बाधकाभावात् किमर्थमेवमुच्यते इत्या-
शङ्काव्यवच्छेदाय हेत्वन्तरमाह इन्द्रियेभ्य इति ।

इन्द्रियपरार्थेभ्यः परत्वप्रतिपादनेन मनसोऽनिन्द्रियत्वबोध-
कायेत्यर्थः । ननु मनोव्यतिरिक्तेन्द्रियेभ्यः पराह्यर्था इति व्याख्या-
नसम्भवेन न तस्य तत्त्वे बाधकमिति शङ्कानिरासाय एतस्मा-
ज्जायते प्राणो मनःसर्वेन्द्रियाणि चेत्येवमादि श्रुतिः आदिपदेन
संगृहीता तथाचादिपदोपात्तश्रुत्येकवाक्यतामापन्ना इयं श्रुति-

मनसोऽनिन्द्रियत्वे सुखादिप्रत्यक्षस्य साक्षात्त्वं
न स्यात् इन्द्रियाजन्यत्वादिति वाच्यम्,
नहि इन्द्रियजन्यत्वेन ज्ञानस्य साक्षात्त्वम्,
अनुमित्यादेरपि मनोजन्यतया साक्षात्त्वापत्तेः,
ईश्वरज्ञानस्य अनिन्द्रियजन्यस्य साक्षात्त्वाना-
पत्तेश्च ।

सिद्धान्ते प्रत्यक्षत्वप्रयोजकं किमिति चेत्, किं

रिन्द्रियपरेभ्यः परत्वं मनसः प्रतिपादयतीत्यस्यानिन्द्रियत्वं
बोधयतीति भावः ।

ननु मनसोऽनिन्द्रियत्वे प्रत्यक्षस्य इन्द्रियजन्यत्वादनिन्द्रियमनो-
जन्यसुखाद्युपलब्धेः प्रत्यक्षत्वं न स्यात् तस्मात् तत्प्रत्यक्षत्वसिद्धये
तस्य इन्द्रियत्वमवश्यमभ्युपेयमित्याशङ्क्य निराकरोति न चेति । हि
यस्मादिन्द्रियजन्यत्वं ज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वे प्रयोजकम् न भवति ।
तस्मादिन्द्रियाजन्यत्वेन सुखाद्युपलब्धेरप्रत्यक्षत्वं स्यादिति न च
वाच्यमित्यर्थः । तस्य तत्प्रयोजकत्वे किं बाधकमिति चेत् तत्राह ॥
अनुमित्यादेरिति । उक्तप्रयोजकानुसारेण सुखादिज्ञानस्य प्रत्य-
क्षत्वसिद्धये मनसोऽपीन्द्रियत्वाश्रयणात् मनोजन्यानुमित्यादेः
प्रत्यक्षत्वापत्तिर्बाधिकेत्यर्थः । ननु इन्द्रियत्वेन इन्द्रियजन्यत्वमेव
तत्प्रयोजकम् अनुमित्यादेश्च मनस्त्वेन तज्जन्यत्वात् नातिप्रसङ्ग
इत्यत आह ईश्वरज्ञानस्येति । एवं निरस्तस्वाभिमतप्रत्यक्षत्व-
प्रयोजकः ।

सिद्धान्तेऽपि प्रयोजकान्तरमपश्यन्नाक्षिपति सिद्धान्त इति ।
किं न किमपीत्यर्थः । सिद्धान्ते तत्प्रयोजकस्य सत्त्वादाक्षेपप्रति-

ज्ञानगतस्य प्रत्यक्षत्वस्य प्रयोजकं पृच्छसि, किंवा विषयगतस्य । आद्ये प्रमाणचैतन्यस्य विषयावच्छिन्नचैतन्याभेद इति ब्रूमः ।

तथाहि त्रिविधं चैतन्यं, प्रमादचैतन्यं प्रमाणचैतन्यं विषयचैतन्यं चेति । तत्र घटाद्यवच्छिन्नं चैतन्यं विषयचैतन्यम् अन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नं चैतन्यं प्रमाणचैतन्यम् अन्तःकरणवच्छिन्नं चैतन्यं प्रमादचैतन्यम् । तत्र यथा तडागोदकं छिद्रात् निर्गत्य कुल्यात्मना केदारान् प्रविश्य तद्देव चतुःकोणाद्याकारं

क्षेपाय पृच्छति किमिति । ज्ञानगतप्रत्यक्षत्वस्य तत् पृच्छामीति चेत् तत्राह आद्य इति । ननु अद्वैतवादिनस्तव कथं चैतन्यभेदो येन प्रमाणचैतन्यविषयचैतन्येन अभेदस्य ज्ञानगतप्रत्यक्षत्वप्रयोजकत्वं भवेत् इत्याशङ्क्योपाधिकं भेदमुपपादयति तथाहि इति ।

नन्वन्तःकरणस्य वृत्तेरेवासम्भवात् तदवच्छिन्नं चैतन्यं प्रमाणचैतन्यमित्युक्त्वरियुक्ता न हि अणुपरिमाणस्य तस्य वृत्तिः सम्भवति न च तत्परममहत्परिमाणं प्राणशक्त्याश्रयस्य तस्यैव उत्क्रान्तिगत्यादिश्रवणात् नापि मध्यमपरिमाणं, तथात्वे देहव्यभिक्तगतित्वेन भटिति विषयप्रतिभानानुपपत्तेः । आन्तरस्य तस्य वह्निर्निर्गमनानुपपत्तेश्चेत्याशङ्क्य अन्तःकरणस्य अणुत्वे देहव्यापि सुखाद्युपलम्बनानुपपत्तिं तस्य प्राणशक्त्याश्रयस्य दूर-

भवति तथा तैजसमन्तःकरणमपि चक्षुरादि
द्वारा निर्गत्य घटादिविषयदेशं गत्वा घटा-
दिविषयाकारेण परिणमते, स एव परिणामो
वृत्तिरित्युच्यते । अनुमित्यादिस्थले तु न अन्तः-
करणस्य वङ्गादिदेशगमनं वङ्गादिश्चक्षुराद्यस-
न्निकर्षात्, तथा च अयं घट इत्यादिप्रत्यक्षस्थले
घटादेस्तदाकारवृत्तेश्च बहिरेकत्र देशे समवधा-
नात् तदुभयावच्छिन्नं चैतन्यमेकमेव विभा-
जकयोः अपि अन्तःकरणवृत्तिघटादिविषययोः
एकदेशस्थत्वेन भेदाजनकत्वात्, अतएव मठान्त-

वृत्तिर्ध्रुवादिपर्यन्तगमने तदवच्छिन्नजीवस्यापि गतत्वेन
देहस्य निर्जीवत्वापत्तिं च अभिप्रेत्य तस्य मध्यमपरिमाणत्व-
माश्रित्योत्तरमाह तत्रेति । तेषु त्रिषु उपाधिष्वित्यर्थः तैजसमित्य-
नेन अतिस्वच्छविरलतैजसद्रव्यतया सविटकिरणवच्छीघ्र-
प्रसरोपपत्तिर्बोधिता । ननु अनुमित्यादिस्थलेषु अन्तःकरणस्य
वङ्गादिदेशगमनेन वृत्त्यवच्छिन्नस्य तदवच्छिन्नाभेदादुक्तप्रयो-
जकं तत्र अतिव्याप्तमित्याशङ्क्याह अनुमितीति । तत्र हेतुमाह
वङ्गादेरिति । ननु प्रत्यक्षास्थलेऽपि वृत्तिघटयोर्भेदाद्विभोपाधि-
कया प्रमाणप्रमेये चैतन्ययोर्भेदावश्यभावादुक्तप्रयोजकं तत्रा-
व्याप्तमित्यत आह तथाचेति । चक्षुरादिसन्निकर्षस्थले मनो-
निर्गमने सिद्धे सतीत्यर्थः समवधानात्सहावस्थानात् तदुभया-
वच्छिन्नं घटादि तदाकारवृत्त्युपहितम् । ननु विशेषणयो-

वर्तिघटावच्छिन्नाकाशो न मठावच्छिन्नाकाशात्
 भिद्यते, तथा च अयं घट इति प्रत्यक्षस्थले घटा-
 कारवृत्तेर्घटसंयोगितया घटावच्छिन्नचैतन्यस्य
 तद्वृत्तावच्छिन्नचैतन्यस्य अभिन्नतया तत्र घट-
 ज्ञानस्य घटांशे प्रत्यक्षत्वं सुखाद्यवच्छिन्नचैतन्यस्य
 तद्वृत्तावच्छिन्नचैतन्यस्य च नियमेन एकदेश-
 स्थितोपाधिद्वयावच्छिन्नत्वात् नियमेन अहं सुखौ-
 त्यादिज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वम् ।

नन्वेवं स्ववृत्तिमुखादिस्मरणस्यापि सुखा-
 द्यंशे प्रत्यक्षत्वापत्तिरिति चेत्, न, तत्र स्मर्यं-

रिवोपाधोरेकदेशस्थितत्वेऽपि भेदजनकत्वात् कथमुपहित-
 चैतन्यैकत्वमित्याशङ्क्य उपाधोर्भिन्नदेशस्थित्वेन एव भेदजनकत्वं
 न तु विशेषणयोरिव स्वरूपेणापि इत्याशयेन आह । विभाजकयो-
 रपि भिन्नदेशस्थित्वेनोपधेयभेदप्रयोजकयोरपि इत्यर्थः । ननु
 लाघवात् स्वरूपेणैव भेदजनकत्वमुपाधोरप्यस्त्वत आह अत-
 एवेति । एकदेशस्थितत्वेनोपाधोर्भेदाजनकत्वादेव इत्यर्थः ।
 एवञ्च प्रामाणिकत्वाङ्गीरवं न दोषावहमिति भावः । फलितमाह
 तथा च इति । एकदेशस्थितत्वेनोपाधोर्भेदाजनकत्वे सिद्धे सति
 इत्यर्थः । तद्वृत्त्यावच्छिन्न चैतन्यस्य घटवृत्त्यावच्छिन्नचैतन्यस्य
 तत्रायं घट इति प्रत्यक्षस्थले ननु चक्षुराद्यसन्निकृष्टे सुखादौ
 अन्तःकरणतद्वृत्त्यनुदयात् कथं तदंशे प्रत्यक्षत्वमित्याशङ्क्य तस्या-
 न्तरत्वेन चक्षुरादिसन्निकर्षानपेक्षणादित्याशयेन आह सुखा-

माणसुखस्य अतीतत्वेन स्मृतिरूपान्तःकरण-
वृत्तेर्वर्तमानत्वेन तत्रोपाध्योर्भिन्नकालीनतया
तत्तदवच्छिन्नचैतन्ययोर्भेदात् । उपाध्योरेकदेश-
स्थत्वे सति एककालीनत्वस्यैवोपधेयाऽभेदप्रयो-
जकत्वात् ।

यदि चैकदेशस्थत्वमात्रमुपधेयाभेदप्रयोजकं
तदा अहं पूर्वं सुखीत्यादिस्मृतौ अतिव्याप्तिवा-
रणाय वर्तमानत्वं विषयविशेषणं देयम् ।

नन्वेवमपि स्वकीयधर्माधर्मौ वर्तमानौ तौ
यदाशब्दादिना ज्ञायेते तदा तादृशशब्दज्ञा-
नादौ अतिव्याप्तिः, तत्र धर्माद्यवच्छिन्नतद्बृहत्त-

दीति । तत् तत्सुखादि एकस्मिन्नन्तःकरणरूपे देशे स्थितं यद्-
पाधिद्वयं सुखादि तद्वृत्तिरूपं तदवच्छिन्नत्वात् प्रत्यक्षत्वमिति
सुखांशे इति शेषः । नन्वेवमुपाध्योरेकदेशस्थत्वेन भेदाजनकत्वे
अहं पूर्वसुखीत्यादेः स्ववृत्तिसुखादिस्मरणस्यापि सुखाद्यंशे
प्रत्यक्षत्वं स्यादिति शङ्कते नन्विति ।

न केवलमुपाध्योरेकदेशस्थत्वमात्रमुपहिताभेदप्रयोजकम्
अपि तु एककालीनत्वमपि इति न स्मृतावतिव्याप्तिस्तत्रो-
पाध्योर्भिन्नकालीनत्वादिति परिहरति नेति । तत्र स्ववृत्ति-
सुखादिस्मरणे तत्र तयोः सुखतद्वृत्तिरूपयोः उपाध्योः
तत्तदवच्छिन्नचैतन्ययोः सुखतद्वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ययोः उप-
धेय्येति उपहितचैतन्ये इत्यर्थः । नन्वेवं तर्हि भिन्नकाली-

वच्छिन्नचैतन्ययोरेकत्वादिति चेत्, न, योग्य-
त्वस्यापि विषयविशेषणत्वात्, अन्तःकरणधर्म-
त्वाविशेषेऽपि किञ्चिद्योग्यं किञ्चिद्योग्यमित्यत्र
फलबलकल्पाः स्वभाव एव शरणम्, अन्यथा
न्यायमतेऽपि आत्मगुणत्वात् सुखादिवत् धर्मा-
देरपि प्रत्यक्षत्वापत्तिर्दुर्वारा ।

न चैवमपि वर्त्तमानतादशायां त्वं सुखीत्या-
दिवाक्यजन्यज्ञानस्य प्रत्यक्षता स्यादिति वाच्यम्,

नयोरेकदेशस्थयोर्घटमठयोर्भेदकत्वापत्तिरूपधेयाभेदसमये उपा-
ध्वोरेककालत्वविवक्षायां नु अन्योन्याश्रय इत्यरुचेराह यदीति ।

उपाध्वोरित्यनुपपद्यते । प्रमाणचैतन्यस्य विषयचैतन्याभेद
इत्यत्र वर्त्तमानत्वं विषयविशेषणं देयम् । तथा च स्मर्थमाण-
सुखादेरवर्त्तमानत्वेन न स्मृतावतिव्याप्तिरित्यर्थः । यद्यप्यवर्त्त-
मानस्यानुपाधित्वेन विषयावच्छिन्नेन एव उक्तातिव्याप्ति-
निरासः, तथापि विषयस्य उपलक्षणत्वनिरासद्वारा उक्तातिव्याप्ति-
निरासाय वर्त्तमानत्वं विषयविशेषणमपेक्षितमिति ध्येयम् ।

ननु वर्त्तमानविषयस्य विशेषणत्वेऽपि धर्माधर्मविषयकशब्दा-
दिज्ञाने अतिव्याप्तिस्तयोर्वर्त्तमानत्वादिति शङ्कते नन्विति । एक-
देशस्थत्वं बोधयितुं स्वकीयित्युक्तं भवान् धार्मिकस्वमधा-
र्मिक इत्यादि शब्दः आदिशब्देन अहं सुकृता दृष्टवान् ।
सुखित्वादहं दुःकृता दृष्टवान् दुःखित्वादित्यनुमानादिकं ग्राह्यम् ।
तत्र शब्दज्ञानादौ तद्धर्मादिप्रमाणचैतन्यस्य योग्यवर्त्तमान-
विषयावच्छिन्न चैतन्याभिन्नत्वमिति प्रत्यक्षत्वप्रयोजके योग्यत्व-

दृष्टत्वात्, दशमस्त्वमसीत्यादौ सन्निकृष्टविषये
शब्दादपि अपरोक्षज्ञानाभ्युपगमात्, अतएव पर्वतो
वह्निमानित्यादिज्ञानमपि वङ्गांशे परोक्षं पर्व-
तांशे अपरोक्षं पर्वताद्यवच्छिन्नचैतन्यस्य वह्निर्निः-
सृतान्तःकरणवृत्तप्रवच्छिन्नचैतन्याभेदात्, वङ्गांशे
तु अन्तःकरणवृत्तिनिर्गमनासम्भवेन वङ्गावच्छिन्न-

स्यापि विषयविशेषणत्वात् धर्मादेश्च अयोग्यत्वात् नातिव्याप्तिरिति
परिहरति नेति । योग्यत्वस्य प्रत्यक्षयोग्यत्वस्य । ननु सुखादेर्धर्मा-
देश्चान्तःकरणधर्मत्वाविशेषात् कस्यचित् योग्यत्वं कस्यचिन्न इत्यत्र
किं नियामकमिति चेत् तत्राह । अन्तःकरणेति । विपक्षबाधक-
माह अन्यथेति । फलबलकल्पप्रसवभावस्य अशरणत्वे इत्यर्थः ।
ननु योग्यत्वविशेषणदानेऽपि सुखवर्त्तमानतासमये त्वं
सुखीति वाक्यजन्यज्ञानस्य प्रत्यक्षता स्यात् इत्याशङ्क्य इष्टापत्त्या
परिहरति न च एवमिति । ननु त्वं सुखीत्यादिवाक्यं न स्ववि-
षयापरोक्षज्ञानजनकं वाक्यत्वात्, ज्योतिष्टोमादिवाक्यवदित्यनु-
मानात् कथमुक्तवाक्यादपरोक्षज्ञानमिति चेत्, दशमस्त्वमसी-
त्यादिवाक्ये व्यभिचाराद्वैवम् इत्याह दशम इति । उक्तानुमाने-
ऽसन्निकृष्टविषयत्वमुपाधिरपि इत्याशयेन आह सन्निकृष्टविषये
इति । नन्वेवं तर्हि पर्वतो वह्निमानित्याद्यनुमितेरपि प्रत्यक्षत्वं
स्यादिति चेत्, तत्र किं पर्वतांशे तदापाद्यते वङ्गांशे वा, नाद्यः,
इष्टत्वादित्याशयेन आह अतएवेति । प्रमाणचैतन्यस्य योग्य-
वर्त्तमानविषयचैतन्याभेदस्य प्रत्यक्षत्वप्रयोजकत्वाभ्युपगमादेव
इत्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह वङ्गांश इति । आद्ये हेतुमाह ।

चैतन्यस्य प्रमाणचैतन्यस्य च परस्परं भेदात्,
तथाच अनुभवः, पर्वतं पश्यामि वङ्गमनुमिनो-
मीति । न्यायमते तु पर्वतमनुमिनोमीत्यनुव्यव-
सायापत्तिः, असन्निकृष्टपक्षकानुमितौ तु सर्वांशे-
ऽपि ज्ञानं परोक्षम् ।

सुरभिचन्दनमित्यादिज्ञानमपि चन्दन-
खण्डांशे अपरोक्षं, सौरभांशे तु परोक्षं,

पर्वतादीति । द्वितीये हेतुमाह वङ्गंशे तु इति । ननु प्रसिद्धानु-
गमनमात्रं हि कर्तुं युक्तं परोक्षकैर्न सर्वलोकप्रसिद्धस्य लक्षणेन
निवर्त्तनमिति भट्टपादैरुक्तत्वात् लक्षणेन प्रसिद्धस्यानुमिति-
त्वस्य निवर्त्तनमयुक्तमिति चेत् तत्राह तथा च इति । अनु-
भवोऽपि इत्यर्थः । तमेव आवेदयति पर्वतमिति । तथा च
तस्याः प्रसिद्धेर्वङ्गंशविषयत्वात् न तन्निवर्त्तनमस्वामिः क्लियत-
इति भावः ।

एवं स्वपक्षे प्रसिद्धानुगमनं प्रदर्श्य परमते तदति-
क्रमणमापादयति न्यायमते इति । स्वपक्षात्तत्रपक्षे, वैलक्षण्य-
द्योतकः तुशब्दः । पृथिवीपरमाण्वो गन्धवन्धाः पृथिवीत्वात्,
घटादिवदित्यादौ असन्निकृष्टपक्षकानुमितौ पक्षे साध्ये च ज्ञानं
परोक्षमेवेत्याह असन्निकृष्टेति ।

ननु सुरभिचन्दनमित्यादौ सौरभांशे ज्ञानं परोक्षमपरोक्षं
वा ? न आद्यः, तत्सामग्र्यभावात् योग्यविषयत्वाच्च, न द्वितीयः
तदाकारवृत्त्यभावादित्याशङ्क्य आद्यपक्षमवलम्ब्याह सुरभीति ।
आदिपदेन मधुरमान्त्रफलमित्यादिपरिग्रहः । परोक्षमिति ।

सौरभस्य चक्षुरिन्द्रियायोग्यतया योग्यत्वघटि-
तस्य निरुक्तलक्षणस्य अभावात् ।

न च एवमेकत्र ज्ञाने परोक्षत्वापरोक्षत्वयो-
रभ्युपगमे तयोर्जातित्वं न स्यादिति वाच्यम्,
इष्टत्वात् जातित्वोपाधित्वपरिभाषायाः सकल-
प्रमाणागोचरतया अप्रामाणिकत्वात्, घटोऽय-
मित्यादि प्रत्यक्षं हि घटत्वादिसङ्गावे मानं, न
तु तस्य जातित्वेऽपि, जातित्वरूपसाध्याप्रसिद्धौ
तत्साधकानुमानस्यापि अनवकाशात् । सम-

आघ्रातपूर्वं तत् सौरभस्येत् तर्हि तत्र ज्ञानं स्मृतिरनाघ्रातपूर्वं चेत्
तर्हि चन्दनखण्डत्वात् लिङ्गादनुमितिः इत्यर्थः । ननु सौरभ-
स्यापि योग्यविषयत्वात् तदंशेऽपि ज्ञानमपरोक्षमेव किं न
स्यादिति चेत्, तत्राह सौरभस्य इति । तथा च तत्तत् इन्द्रिय-
योग्यत्वघटितलक्षणस्याभावाददोष इत्यर्थः । ननु असन्निकृष्ट-
पक्षकानुमितिस्थले पक्षापरोक्षतायां यथा असन्निकृष्टत्वं बाधकं
तथा सन्निकृष्टपक्षकानुमितिस्थले सुरभिचन्दनम् इत्यादौ च
परोक्षत्वापरोक्षत्वयोरभ्युपगमे प्रसिद्धजातिबाधकसाङ्ख्यप्रसङ्गो
बाधकस्तथा च न इदं युक्तमित्याशङ्क्य निराचष्टे ।

न चेति । एवम् उक्तप्रकारेण । जात्युपाध्युदासीनधर्ममात्रस्य
अभ्युपगमेन तयोर्जातित्वाभावस्य इष्टत्वादिति हेतुमाह इष्टत्वा-
दिति । ननु घटत्वादिवत् परोक्षत्वापरोक्षत्वयोरपि प्रामाणिकतया
प्रसिद्धस्य अस्य अनभ्युपगमे अतिप्रसङ्ग इति चेत्, तत्राह जाति-

वायासिद्ध्या ब्रह्मभिन्ननिखिलप्रपञ्चस्य अनित्य-
तया च नित्यत्वसमवेतत्वघटितजातित्वस्य घट-
त्वाद्दौ असिद्धेश्च । एवमेव उपाधित्वमपि निरस-
नीयम् । पर्वतो वङ्गिमानित्यादौ च पर्वतांशे
वह्न्यांशे च अन्तःकरणावृत्तिभेदाङ्गीकारेण तत्तद्-
वृत्त्यवच्छेदकभेदेन परोक्षत्वापरोक्षत्वयोरेकत्र
चैतन्ये वृत्तौ न विरोधः । तथाच तत्तदिन्द्रिय-
योग्यवर्तमानविषयावच्छिन्नचैतन्याभिन्नत्वं तत्त-
दाकारवृत्तप्रवच्छिन्नज्ञानस्य तत्तदंशे प्रत्यक्षत्वम् ।

घटादेर्विषयस्य प्रत्यक्षत्वं तु प्रमात्रभिन्नत्वम् ।

ननु कथं घटादेरन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्या-

त्वेति । ननु नीलघटत्वादावुपाधित्ववद्वटत्वाद्दौ जातित्वं कुतो न
प्रामाणिकमित्याशङ्कानिरासाय उपाधित्वग्रहणम् । घटत्वाद्दौ
जातित्वमित्येवंरूपा या परिभाषा, तथा नीलघटत्वादावुपाधित्वमि-
त्येवंरूपा या परिभाषा तयोर्द्वयोरपि सकलप्रमाणाविषयतया-
ऽप्रामाणिकत्वादिति । परिभाषाया एव उभयत्र सम्बन्धः अप्रामाणि-
कत्वाज्जातित्वोपाधित्वयोरिति शेषः इति केचित् । ननु कुतः
सकलप्रमाणागोचरता घटोऽयमिति प्रत्यक्षगोचरत्वादित्याशङ्क्य
तस्य तत्त्वज्ञाव एव उपचीणस्य तज्जातित्वसाधने उदासीन-
त्वादित्याह घटोऽयमिति ।

ननु प्रत्यक्षाभावेऽपि घटत्वादिकं जातिः उपाधिभिन्न-

भेदः, अहमिमं पश्यामीति भेदानुभवविरोधात्
इति चेत् उच्यते, प्रमात्रभेदो नाम न तदैक्यं,
किन्तु प्रमात्रसत्तातिरिक्तसत्ताकत्वाभावः, तथा

सामान्यधर्मत्वात् सत्तावदित्यनुमानमस्तु तत्र प्रमाणमित्या-
शङ्काह जातित्वेति । जातित्वरूपस्य नित्यानेकसमवेतत्व-
लक्षणस्य साध्यस्य अप्रसिद्धौ तदायत्तव्याप्तिज्ञानाद्यभावेन
अनुमानानवसरादित्यर्थः । ननु एवंभूतजातित्वाप्रसिद्धा-
वपि तद्वटकनित्यत्वैकत्वानेकसमवेतत्वानामस्ति आत्माकाश-
घटादिषु प्रसिद्धिरिति तामादाय तद्वटितजातित्वं घट-
त्वादौ सेत्स्यतीत्याशङ्काह समवायेति । ननु रूपी घटो मृदु-
घट इति प्रत्ययस्य संयोगानवगाहितया परिशेषात् समवायः
सिध्यतीति चेत्, न, गुणगुणिनोरवयवावयविनोश्च अत्यन्तभेदे
तत्सम्बन्धस्य च तथात्वे दण्डपुरुषादाविव शुक्लो घटो मृद्वट
इति समानाधिकरणप्रत्ययानुपपत्तेः । किञ्च समवायिभ्यां
सम्बद्धः समवायो विशिष्टप्रत्ययनियामक उत असंबद्धः ? न आद्यः,
तस्य अन्यस्तस्यापि अन्यः सम्बन्धः कल्प्य इत्यनवस्थाप्रस-
ङ्गात् । ननु समवायिभिर्नित्यसम्बद्धः एवायं गृह्यते इति न
उक्तदोष इति चेत् तर्हि संयोगोऽपि संयोगिभिर्नित्यसम्बद्धत्वात्
सम्बन्धान्तरं नापेक्षेत अर्थान्तरत्वादपेक्षत इति चेत्, तर्हि सम-
वायोऽपि तथात्वात् कुतो नापेक्षते, संयोगो गुणत्वात् तथेति
चेत्, न, गुणपरिभाषाया अतन्त्रत्वादपेक्षाकारणस्य च तुल्यत्वात्
न द्वितीयः, अतिप्रसङ्गात् । किञ्च स अनेक एको वा, आद्येऽप-
सिद्धान्तो गौरवं च, द्वितीये रूपज्ञानादिसमवायस्य वायुघटादि-
द्विसमवायामेदाद् रूपवान् वायुर्घटो ज्ञानवानितिप्रतीतिः

च घटादेः स्वावच्छिन्नचैतन्ये अध्यस्ततया विषयचैतन्यसत्तैव घटादिसत्ता, अधिष्ठान-सत्तातिरिक्ताया आरोपितसत्ताया अनङ्गी-कारात्, विषयचैतन्यञ्च पूर्वोक्तप्रकारेण प्रमाह-

प्रसङ्गात् । न च तत्र रूपाद्यभावात् नोक्तप्रतीतिप्रसङ्ग इति वाच्यम्, तद्वृत्तिप्रयोजकसम्बन्धे सति तदभावव्यवहारस्य व्याहृतत्वादित्येवं समवायासिद्ध्या प्रत्यक्षेण कार्यत्वब्रह्मभिन्नत्वलिङ्गकानुमानेन सदेव सौम्येदमग्र आसीदिति श्रुत्या च ब्रह्मभिन्नसकलप्रपञ्चस्य अनित्यतया च नित्यत्वसमवेतत्वघटितजातित्वस्य घटत्वादावसिद्धेश्च इत्यर्थः । अप्रामाणिकत्वमिष्टत्वे हेतुस्तत्र प्रत्यक्षस्य घटत्वादेर्जातित्वे मानाभावादिहेतुत्रयम् । ननूपाधित्वपरिभाषाया अपि अप्रामाणिकत्वं प्रति-ज्ञाय कथं जातित्वपरिभाषाया एव तत्त्वे हेतूपन्यास इत्याशङ्क्य उक्तहेतुभिरेव तस्या अपि अप्रामाणिकत्वसाधनस्य सुवचत्वादि-त्याशयेन अतिदिशति एवमिति । तथा च नीलघटत्वादे रूपाधि-त्वपरिभाषा न प्रामाणिकी नीलोऽयं घट इत्यादिप्रत्यक्षस्य नीलघटत्वसद्भावे मानतया तस्य उपाधित्वे अमानत्वात् उपाधि-त्वरूपसाध्याप्रसिद्धौ तत्साधकानुमानानवकाशात् समवायाद्य-सिद्धरोपाधित्वासिद्धेश्चेत्येवं निरसनीयमित्यर्थः ।

नन्वेवमप्येकस्यैव चैतन्यस्य परोक्षत्वापरोक्षत्वरूपविरुद्धधर्मा-ज्ञानत्वं विरुद्धमित्याशङ्क्याह पर्वत इति । चैतन्ये प्रमात्मक-चैतन्ये । एवं सति इदं फलितमित्याह तथा चेति । तत्तद्व्यव-च्छिन्नचैतन्यस्य तत्तदिन्द्रिययोग्यवर्तमानविषयाच्छिन्नचैतन्या-

चैतन्यमेवेति प्रमादचैतन्यस्यैव घटाद्यधिष्ठान-
तथा प्रमादसत्तैव घटादिसत्ता न अन्येति
सिद्धम् घटादेरपरोक्षत्वम् ।

भिन्नत्वं तस्मिन् तस्मिन् ज्ञानांशे प्रत्यक्षत्वप्रयोजकमिति
ज्ञानगतस्य प्रत्यक्षत्वस्य प्रमाणचैतन्यस्य विषयावच्छिन्नचैतन्या-
भिन्नत्वमित्युक्तप्रयोजकेन विवक्षितमित्यर्थः ।

एवं ज्ञानगतप्रत्यक्षत्वस्य प्रयोजकमभिधाय प्रमेय-
गतस्य तस्य तदाह घटादेरिति । तुशब्देन इन्द्रियजन्य-
ज्ञानविषयत्वं विषयप्रत्यक्षत्वमित्यादि तल्लक्षणनिरासः मनो-
रूपेन्द्रियजन्यानुमितिज्ञानविषयेऽतिव्याप्तेः । प्रमात्रभिन्नत्वं घटा-
देर्विषयस्य इत्यनुषज्यते । ननु विषयस्य घटादेः प्रमात्रभिन्न-
त्वमुच्यते तदवच्छिन्नचैतन्यस्य वा ? नाद्यः, तस्य जडत्वेन तत्त्वा-
सम्भवात्, न द्वितीयः, अहं मनुष्य इति इति बदहं घट इति
प्रतीतिः, स्यात्, न च सा उपलभ्यते, उपलभ्यते च तद्विरुद्धाऽह-
मिमं पश्यामीति भेदप्रतीतिः अतः कथं विषयस्य प्रमात्रभेद
इति शङ्कते नन्विति । प्रमात्रभेदो नाम घटादेस्तदवच्छिन्न-
चैतन्यस्य चैक्यं न विवक्षितं येन विरोधः स्यात् अपि तु अन्य-
देव तदभिन्नत्वमिति समाधत्ते उच्यते इति । प्रमादसत्तेत्यस्य
प्रमादलक्षणसत्तेत्यर्थः न तु तन्निष्ठासत्ता जातिः प्रमादप्रमेय-
निष्ठसत्ताजातेरेकतया तन्निष्ठसत्तातिरिक्तसत्ताया असिद्धेः । तथा
च प्रमात्रभेदस्य उल्लक्षणसति इदं फलितमित्याह तथा चेति
प्रमादचैतन्यमेवेत्यतः प्रमादसत्तातिरिक्तसत्ताशून्यत्वं घटादे-
रपरोक्षत्वं सिद्धमित्यर्थः । अनुमेयवङ्गादेश्चैतन्यसत्तातिरिक्त-
सत्ताशून्यत्वेऽपि तस्य प्रमात्रनात्मकतया नातिव्याप्तिरिति ।

अनुमित्यादिस्थले तु अन्तःकरणस्य वद्द्यादि-
देशनिर्गमनभावेन बहुवृत्तिवच्छिन्नचैतन्यस्य प्रमाद-
चैतन्यानात्मकतया बहुवृत्तिसत्ता प्रमादसत्तातो
भिन्नेति नातिव्याप्तिः ।

ननु एवमपि धर्माधर्मादिगोचरानुमित्यादि-
स्थले धर्माधर्मयोः प्रत्यक्षत्वापत्तिः, धर्माद्यव-
च्छिन्नचैतन्यस्य प्रमादचैतन्याभिन्नतया धर्मादि-
सत्ताया प्रमादसत्तानतिरेकादिति चेन्न, योग्य-
त्वस्यापि विषयविशेषणत्वात् ।

ननु एवमपि रूपौ घट इति प्रत्यक्षस्थले
घटगतपरिमाणादेः प्रत्यक्षत्वापत्तिः, रूपाद्यव-
च्छिन्नचैतन्यस्य परिमाणाद्यवच्छिन्नचैतन्यस्य च
एकतया रूपाद्यवच्छिन्नचैतन्यस्य प्रमादचैतन्या-
भेदेन परिमाणाद्यवच्छिन्नचैतन्यस्यापि प्रमाद-

चैतन्यपदं विहाय प्रमादपदोपादानमित्याशयेनाह अनुमित्या-
दीति ।

नन्वेवमपि अतिव्याप्तिरस्तीति शङ्कते नन्विति प्रत्यक्ष-
योग्यत्वस्यापि विषयविशेषणत्वेन योग्यविषयस्य प्रमादभिन्न-
त्वरूपलक्षणस्य धर्मादौ अभावान्नातिव्याप्तिरित्याह नेति ।

ननु घटगतरूपप्रत्यक्षदशायां तद्वत्परिमाणादावतिव्याप्तिः,
रूपावच्छिन्नचैतन्यस्यैव परिमाणाद्यवच्छिन्नचैतन्यरूपतया तस्य

भिन्नतया परिमाणादिसत्तायाः प्रमादसत्तातिरिक्तत्वाभावात् इति, चेन्न, तत्तदाकारवृत्तुपहितत्वस्यापि प्रमादविशेषणत्वात् रूपाकारवृत्तिदृश्यां परिमाणाद्याकारवृत्त्यभावेन परिमाणाद्याकारवृत्त्युपहितप्रमातृचैतन्याभिन्नसत्ताकत्वाभावेन अतिव्याप्त्यभावात् ।

नन्वेवं वृत्तावव्याप्तिः, अनवस्थाभिया वृत्तिगोचरवृत्त्यनङ्गीकारेण तत्र स्वाकारवृत्तुपहितत्वघटितोक्तलक्षणाभावात्, इति चेन्न, अनवस्थाभिया वृत्तेर्द्वैतान्तराविषयत्वेऽपि स्वविषयत्वाभ्युपगमेन स्वविषयवृत्तुपहितप्रमातृचैतन्याभिन्नसत्ताकत्वस्य तत्रापि भावात्, एवञ्च अन्तःकरण-

तदभिन्नप्रमादसत्तातिरिक्तसत्ताकत्वाभावादिति शङ्कते नन्वेवमपि इति । परिमाणादेः प्रमादसत्तातिरिक्तसत्ताशून्यत्वेऽपि परिमाणाद्याकारवृत्त्युपहितप्रमादचैतन्यसत्तातिरिक्तसत्ताशून्यत्वाभावाद्वातिव्याप्तिरिति समाधत्ते नेति ।

ननु परिमाणादौ अतिव्याप्तिवारणाय तत्तदाकारवृत्त्युपहितत्वस्यापि प्रमादविशेषणत्वे वृत्तावव्याप्तिरिति शङ्कते नन्वेवमिति । अनवस्थाभयेन वृत्तिगोचरवृत्त्यनङ्गीकारेऽपि घटमहं जानामीति वृत्तेः स्वविषयत्वाभ्युपगमात् क्षेत्रवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्याप्रकाश्यतया स्वावच्छिन्नचैतन्यप्रकाश्यत्वे सति प्रकाशमानत्वात् नाव्याप्तिरित्याशयेनाह नेति । यथा वृत्ते-

तद्दर्मादीनां केवलसाक्षिविषयत्वेऽपि तत्तदाकार-
वृत्ताभ्युपगमेन उक्तलक्षणस्य तत्रापि सत्त्वात्
नाव्याप्तिः ।

न च अन्तःकरणतद्दर्मादीनां वृत्तिविषयत्वा-
भ्युपगमे केवलसाक्षिविषयत्वाभ्युपगमविरोध इति
वाच्यम् । न हि वृत्तिं विना साक्षिविषयत्वं
केवलसाक्षिवेद्यत्वं, किन्तु इन्द्रियानुमानादि-
प्रमाणव्यापारमन्तरेण साक्षिविषयत्वम्, अतएव
अहङ्कारटीकायामाचार्यैः अहमाकारान्तःकरण-
वृत्तिरङ्गीकृता, अतएव च प्रातिभासिकरजत-
स्थले रजताकाराऽविद्यावृत्तिः साम्प्रदायिकैः

वृत्त्यन्तराविषयत्वेऽपि स्वविषयत्वाभ्युपगमादव्याप्तिनिरास एव-
मन्तःकरणस्य तद्दर्माणां कामादीनाञ्च केवलसाक्षिविषयत्वेऽपि
वृत्तिविषयत्वस्वीकारात् न तत्राव्याप्तिरित्याह । एवं चेति ।
आदिना प्रातिभासिकरजतादिसंग्रहः ।

ननु वृत्त्यादिव्यावर्त्तककेवलपदविरोधात् कथं वृत्तिविषय-
त्वमभ्युपगन्तुं शक्यमित्याशङ्क्य परिहरति न चेति । केवलपदं
न वृत्तिनिरासार्थमपि तु इन्द्रियानुमानादिप्रमाणव्यापार-
निवृत्त्यर्थमतो न तद्विरोध इत्याह न हीति । स्वोक्तार्थे पद्म-
पादाचार्यसम्प्रतिमाह अतएवेति । यतो न वृत्तेः केवल-
पदव्यावर्त्तत्वमतएव अहंवृत्त्यवच्छिन्नमेवान्तःकरणं चैतन्य-
विषयभावमापद्यत इति अहङ्कारटीकायामाचार्यैरहमित्या-

अङ्गीकृता, तथाच अन्तःकरणतद्बर्मादिषु केवल-
साक्षिवेद्येषु वृत्तुपहितत्वघटितलक्षणस्य सत्त्वात्
नाव्याप्तिः ।

तत् अयं निर्गलितोऽर्थः, स्वाकारवृत्तुपहित-
प्रमातृचैतन्यसत्तातिरिक्तसत्ताकत्वशून्यत्वे सति
योग्यत्वं विषयस्य प्रत्यक्षत्वं, तत्र संयोग-
संयुक्ततादात्म्यादीनां सन्निकर्षाणां चैतन्याभि-
व्यञ्जकवृत्तिजनने विनियोगः ।

कारान्तःकरणविषया वृत्तिरङ्गीकृतेत्यर्थः । साम्प्रदायिकैः सर्व-
ज्ञमुनिप्रमुखैः । अन्तःकरणादीनां वृत्तिविषयत्वे निर्विवादे सति
फलितमव्याप्तिनिराकरणमुपसंहरति तथा चेति ।

श्रोत्रसुखप्रतिपत्तये दत्तैर्विशेषणैर्निष्कलक्षणं निष्कृष्य
दर्शयति तत् अयमिति । तत्तस्य पूर्वोक्तस्याद्यं तत्तस्मात्
अयमिति वा । खं विषयस्तदाकारा तद्गोचरा या वृत्ति-
स्तदुपहितं यत् प्रमादचैतन्यं तद्रूपा या सत्ता तदतिरिक्ता
सत्ता यस्य तत्तथा तस्य भावस्तत्त्वं तेन शून्यत्वे सति तदति-
रिक्तसत्त्वस्वरहितत्वे सति प्रत्यक्षयोग्यत्वं प्रत्यक्षव्यवहारप्रयो-
जकमित्यर्थः । एवं ज्ञानगतस्य ज्ञेयगतस्य च प्रत्यक्षत्वस्य
प्रयोजकमुक्तं तत्र तादृशवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्य तादृशविषयाव-
च्छिन्नचैतन्याभिन्नत्वं ज्ञानगतप्रत्यक्षत्वप्रयोजकं तादृशविषयस्य
तथाभूतप्रमादचैतन्याभिन्नत्वं विषयगतप्रत्यक्षत्वस्य प्रयोजक-
मिति विवेकः । तत्र प्रत्यक्षस्य विषयस्य प्रत्यक्षज्ञानं चैतन्यमेव
तच्च अनादीति संयोगादिसन्निकर्षाणां च विनियोग इत्यपेक्षा-

सा च वृत्तिश्चतुर्विधा, संशयो निश्चयो
गर्वः स्मरणमिति ।

एवंविधवृत्तिभेदेन एकमपि अन्तःकरणं मन
इति बुद्धिरिति अहङ्कार इति चित्तमिति च
आख्यायते, तदुक्तम् ।

मनोबुद्धिरहङ्कारश्चित्तं करणमान्तरम् ।

संशयो निश्चयो गर्वः स्मरणं विषया इमे ॥

यामाह तत्रेति । उक्तरीत्या उभयप्रयोजके सिद्धे सति संयोगः
संयुक्तादात्म्यं संयुक्ताभिन्नतादात्म्यमित्येवरूपाणां सन्निकर्षाणां
घटतद्गतरूपरूपत्वशब्दशब्दत्वावच्छिन्नचैतन्याभिव्यञ्जकवृत्त्युत्पा-
दने विनियोग इत्यर्थः ।

यस्याजनने एतेषां विनियोगः सा वृत्तिः कतिविधेत्यपे-
क्षायामाह सा चेति । सन्निकर्षजन्यवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्य प्रत्यक्ष-
त्वावृत्तेश्च अन्तःकरणपरिणामत्वात् तद्वृत्तकवृत्तिमदन्तःकरण-
निरूपणं न प्रकृतासङ्गतमिति द्रष्टव्यम् । संशयाकारा निश्चया-
कारा गर्वाकारा स्मरणकारेति संशयाद्याकारेण परिणामरूपा
वृत्तिश्चतुर्विधेत्यर्थः । एवं संशयादिविषयाकारपरिणामविविधवृत्ति-
भेदेन एकमपि अन्तःकरणं संशयाकारवृत्तिमत् मन इत्याख्यायते,
निश्चयाकारवृत्तिमद् बुद्धिरित्युच्यते, गर्वाकारवृत्तिमत् अहङ्कार
इत्यभिधीयते, स्मरणकारवृत्तिमत् चित्तमिति व्यपदिश्यते
इत्यर्थः । स्वीकृविभागे पूर्वाचार्यसम्प्रतिमाह तदुक्तमिति वृत्ति-
भेदेन तत्तद्वृत्तिमतो भेदादन्तःकरणं मन आदिभेदेन चतुर्विधं
संशयादयोऽमी विषया एतेषां विषयत्वे एतदाकारवृत्तीनाम् अपि

तच्च प्रत्यक्षं द्विविधम्, सविकल्पकनिर्विकल्पकभेदात्, तत्र सविकल्पकं वैशिष्ट्यावगाहि ज्ञानं, यथा घटमहं जानामीत्यादि ज्ञानं, निर्विकल्पकं तु संसर्गानवगाहि ज्ञानं, यथा सोऽयं देवदत्तः तत्त्वमसौत्यादिवाक्यजन्यं ज्ञानम् ।

एतन्नामकत्वात् न प्रकृतप्रतिकूलतेति भावः । प्रत्यक्षघटकवृत्तिस्वरूपमभिधाय विषयावच्छिन्नचैतन्याभिन्नवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यरूपमुक्तं प्रत्यक्षं विभज्य दर्शयति तच्चेति । तत्र प्रथमोद्दिष्टत्वात् सकलवादिसम्मतत्वात् अखिलव्यवहारप्रयोजकत्वाच्चादौ सविकल्पकं लक्षयति तत्रेति । तत्र तयोर्मध्ये विकल्पो वैशिष्ट्यं तेन सह वर्तत इति सविकल्पकं, वैशिष्ट्यविषयकमित्यर्थमभिप्रेत्याह वैशिष्ट्यावगाहीति । तथात्वमिच्छादौ अतिव्याप्तमित्यत उक्तं ज्ञानमिति । तत्त्वं तु निर्विकल्पकेऽतिव्याप्तमित्यत उक्तं वैशिष्ट्यावगाहीति । उदाहरणमाह यथेति । घटमहं जानामीत्यादिज्ञानं घटविशेषणविशिष्टज्ञानावगाहिज्ञानत्वात् वैशिष्ट्यावगाहि इत्यर्थः । निर्गतो विकल्पो यस्मादिति निर्विकल्पकमित्यर्थम् अभिप्रेत्य द्वितीयं लक्षयति निर्विकल्पकं तु इति । संसर्गो विशेषणविशेष्यसम्बन्धो वैशिष्ट्यमिति यावत् । उदाहरणमाह यथेति । देशकालोपलक्षितदेवदत्तलक्षणाभेदविषये सोऽयं देवदत्त इति इन्द्रियजन्यैक्यप्रत्यक्षे सन्निकर्षवशात् उपलक्षकदेशकालादेरपि भानसम्भवात् शब्दे तु ज्ञाने तात्पर्यविषयस्यैव भाननियमात् अमेदमात्रविषयत्वात् शब्दमेवैतदुदाहरणमित्यभिप्रेत्याह वाक्यजन्येति । प्रकृष्ट-

ननु शाब्दमिदं ज्ञानं, न प्रत्यक्षं इन्द्रिया-
जन्यत्वात्, इति चेत्, न, नहि इन्द्रियजन्यत्वं
प्रत्यक्षत्वे तन्नं दूषितत्वात्, किन्तु योग्यवर्त्त-
मानविषयत्वे सति प्रमादृचैतन्यस्य विषयचैत-
न्याभिन्नत्वमित्युक्तम् । तथा च सोऽयं देवदत्त
इति वाक्यजन्यज्ञानस्य सन्निकृष्टविषयतया
वहिर्निःसृतान्तःकरणवृत्त्यभ्युपगमेन देवदत्ताव-

प्रकाशश्चन्द्रः सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्याद्यवान्तरवाक्यमादि-
शब्दार्थः ।

ननु निर्विकल्पकप्रत्यक्षं लक्षयित्वा वाक्यजन्यज्ञानस्य तल्लक्ष्य-
त्वाभिधानमत्यन्तासङ्गतमित्याशयेन शङ्कते नन्विति । शाब्द-
ज्ञानस्य इन्द्रियाजन्यत्वेऽपि निरुक्तप्रत्यक्षत्वप्रयोजकसत्त्वात्
सन्निहितविषयकवाक्यजन्यज्ञानस्य अपि प्रत्यक्षत्वाभ्युपगमात् न
असङ्गतिरित्याशयेनाह न हि इति । इन्द्रियजन्यत्वस्य मनोरूपे-
न्द्रियजन्यानुमित्यादौ अतिव्याख्यादिप्रदर्शनेन दूषितत्वात् उक्तं
विस्मृत्य पृच्छति किन्त्विति । प्रोक्तं स्मारयति योग्येति । यद्यपि
प्रमाणचैतन्यस्य योग्यवर्त्तमानविषयावच्छिन्नचैतन्याभिन्नत्वं न
पूर्वमुक्तम्, तथापि तत्त्वे योग्यवर्त्तमानविषयकत्वे सति
प्रमाणचैतन्यस्य विषयावच्छिन्नचैतन्याभिन्नत्वे च विशेषाभावात्
एवमुक्तं, तथाच प्रमाणचैतन्यस्य योग्यवर्त्तमानविषयावच्छिन्न-
चैतन्याभिन्नत्वं पूर्वम् उक्तमिति भावः । तथाच इन्द्रियजन्य
त्वस्य अप्रयोजकत्वे निरुक्तस्य प्रयोजकत्वे च सति इदं फलित-
मित्याह तथाचेति । नन्वेवं लौकिकोदाहरणसम्भवेऽपि

च्छिन्नचैतन्यस्य वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्याभिन्नतया सोऽयं देवदत्त इति वाक्यजन्यज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वम् । एवं तत्त्वमसीत्यादिवाक्यजन्यज्ञानस्यापि । तत्र प्रमातुरेव विषयतया तदुभयाभेदस्य सत्त्वात् ।

ननु वाक्यजन्यज्ञानस्य पदार्थसंसर्गावगाहितया कथं निर्विकल्पकत्वम् ? उच्यते । वाक्यजन्यज्ञानविषयत्वे हि न पदार्थसंसर्गत्वं तन्त्वम्,

वैदिकं न सम्भवति विज्ञातारमरे केन विजानीयादित्यादि-
श्रुत्या प्रमातुर्विषयत्वनिरासात् तत्पदार्थभिन्नत्वंपदार्थप्रमाद-
चैतन्यस्य विषयावच्छिन्नचैतन्यत्वाभावात् निरुक्तप्रयोजकस्य
असत्त्वादित्याशङ्गाह । एवमिति । तत्त्वमसीत्यादिवाक्यजन्य-
ज्ञानस्य अपि सन्निकृष्टतत्त्वंपदलक्ष्यविषयतया उक्तवाक्य-
जन्यान्तःकरणवृत्त्यभ्युपगमेन लक्ष्यचैतन्यस्य वृत्त्यवच्छिन्नचैत-
न्यस्य अभेदेन प्रत्यक्षत्वमित्यर्थः । तत्र तस्मिन् ज्ञाने । प्रमाद-
पदेन लक्ष्यं ग्राह्यं, त्वंपदलक्ष्यतत्पदलक्ष्यस्य अभिन्नत्वात् एव-
मुक्तं, श्रुतिस्तु फलव्याप्यत्वनिषेधपरा । ननु सोऽयं देवदत्त
इत्यादिवाक्यजन्यज्ञानं संसर्गावगाहि वाक्यजन्यज्ञानत्वात् गामा-
नयेतिवाक्यजन्यज्ञानवत् उक्तवाक्यजन्यज्ञानं न निर्विकल्पकं
संसर्गावगाहित्वात्तद्वदित्याशयेन शङ्कते नन्विति ।

भवेत् एवं, यदि वाक्यजन्यज्ञानविषयत्वे पदार्थसंसर्गत्वं तन्त्रं
भवेत् न तु तथा, तथात्वे हि भोजनप्रकरणे सैन्धवमानय इत्यत्र
अनभिमतस्य अखादिसंसर्गस्य अपि तत्त्वापत्तेरित्याशयेन आह

अनभिमतसंसर्गस्यापि वाक्यजन्यज्ञानविषयत्वा-
पत्तेः, किन्तु तात्पर्यविषयत्वम् । प्रकृते च
सदेव सौम्येदमग्र आसीत् इत्युपक्रम्य तत्सत्यं
स आत्मा तत् त्वमसि श्वेतकीतो इत्युपसंहारेण
विशुद्धे ब्रह्मणि वेदान्तानां तात्पर्यमवसित-
मिति कथं तात्पर्याविषयं संसर्गमवबोधयेत् ।

इदमेव तत्त्वमसीत्यादिवाक्यानामखण्डा-
र्थत्वं यत्संसर्गानवगाहियथार्थज्ञानजनकत्वमिति ।
तदुक्तम् ।

उच्यत इति । ननु पदार्थसंसर्गत्वस्य तत्र तन्त्रत्वाभावे किं तत्र
तन्त्रमिति पृच्छति किन्त्विति । यस्तात्पर्यविषयः स एव वाक्य-
जन्यज्ञानगोचरः स च संसर्गोऽसंसर्गो वेति विशेषो नादर्त्तव्य
इत्याह तात्पर्येति । प्रकृते तु पिण्डमात्रे लौकिकवाक्यस्य । एवम्
उपक्रमोपसंहारादि-तात्पर्यलिङ्गैस्तत्-त्वमस्यादि-वेदान्तवाक्या-
नामद्वितीये विशुद्धे ब्रह्मणि तात्पर्यावधारणात् असंसर्गस्य एव
तात्पर्यगोचरत्वात्, सोऽयम् इत्यादिवाक्यानां तात्पर्याविषय-
संसर्गावगाहित्वं वाधितमित्याशयेन आह प्रकृते इति ।

ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यानां प्रसिद्धम् अखण्डार्थत्वं विहाय
कथं संसर्गानवगाहिज्ञानजनकत्वमपूर्वमुक्तमित्याशङ्क्याह इद-
मेवेति । एवकारोऽप्यर्थे, तेन च प्रातिपदिकार्थमात्रपरत्वम-
खण्डार्थत्वमित्यस्य समुच्चयः तत्र आचार्यसम्प्रतिमाह तदुक्त-
मिति, चित्सुखाचार्यैरिति शेषः । गिरां तत्त्वमस्यादि-

संसर्गासङ्गिसम्यग्धीहेतुता या गिरामियम् ।

उक्ताखण्डार्थता यद्वा तत्प्रातिपदिकार्थता ॥

प्रातिपदिकार्थमात्रपरत्वं वा अखण्डार्थत्व-
मिति चतुर्थपादार्थः ।

तच्च प्रत्यक्षं पुनर्द्विविधं जीवसाक्षि ईश्वर-
साक्षि चेति । तत्र जीवो नाम अन्तःकरणा-
वच्छिन्नचैतन्यं तस्माच्चि तु अन्तःकरणोपहित-
चैतन्यम् । अन्तःकरणस्य विशेषणत्वोपाधि-

वाक्यानां संसर्गासङ्गिसम्यग्धीहेतुता या सा इयमखण्डार्थता
उक्ता तदनवगाहियथार्थज्ञानहेतुत्वं यत्तदिदमखण्डार्थत्व-
मुक्तमित्यर्थः । तासां प्रातिपदिकार्थताऽखण्डार्थता उक्तेति लक्ष-
णस्य संसर्गपरे वाक्ये व्यभिचारः । तत्रापि प्रातिपदिकार्थ-
प्रतिपादकत्वसत्त्वादित्याशङ्क्याह प्रातिपदिकेति । तथाच तत्र
तस्मात्प्रतिपादकत्वाभावात् न अतिव्याप्तिरिति भावः । उक्त-
प्रत्यक्षज्ञानस्य साक्षिद्वैविध्येन द्वैविध्यमाह तच्च इति ।

संसर्गावगाहित्वानवगाहित्वभेदेऽपि ज्ञानं चैतन्यरूपमेकमेव
तच्च जीवसाक्षीश्वरसाक्षिभेदेन द्विविधमित्यर्थः । यत्तु साक्षिपदं
तत्जन्यपरं तथाच जीवसाक्षिजन्यमीश्वरसाक्षिजन्यमिति
द्विविधमित्यर्थः, इति केचित् । तन्नोपादेयं, ज्ञानस्य चैतन्यरूपत्व-
प्रतिपादनात् । तत्र जीवसाक्षिनिरूपणस्य जीवनिरूपणाधीनत्वात्
जीवस्वरूपनिरूपणपूर्वकं तत्साक्षिस्वरूपं लक्षयति तत्रेति ।
जीवसाक्षीश्वरसाक्षिणीर्मध्ये अन्तःकरणस्यावच्छेदकत्वे चैत-
न्यस्य जीवत्वं तस्योपाधित्वे तस्य तत्साक्षित्वमिति तयोः

त्वाभ्यामनयोर्भेदः । विशेषणञ्च कार्यान्वयि
व्यावर्त्तकम्, उपाधिञ्च कार्यान्वयी व्यावर्त्तको
वर्त्तमानञ्च, रूपविशिष्टोघटोऽनित्य इत्यत्र रूपं
विशेषणं, कर्णशष्कुल्यवच्छिन्नं नभः श्रोत्रमित्यत्र
कर्णशष्कुल्युपाधिः । अयमेवोपाधिर्नैयायिकैः
परिचायक इत्युच्यते । प्रकृते चान्तःकरणस्य
जड़तया विषयभासकत्वायोगेन विषयभास-

र्भेदः, एतदेव स्फोरयति अन्तःकरणस्येति । विशेषणोपाधोर्वर्त्त-
मानत्वे सति व्यावर्त्तकत्वं यद्यपि समानं, तथापि कार्यान्व-
यित्वतदनन्वयित्वभेदात् तद्विशिष्टतदुपहितचैतन्ययोरपि भेद
इत्याशयेन आह विशेषणं चेति । कार्यान्वयि व्यावर्त्तकं वर्त्त-
मानं च इत्यपि बोध्यम् । तथाच कार्यान्वयित्वे सति वर्त्तमानत्वे
सति व्यावर्त्तकत्वं विशेषणत्वम् कार्यान्वयित्वे सति यथोक्त-
त्वमुपाधित्वम् । कार्यपदमत्रावच्छेद्यान्वययोग्यपरम् । विशेषणो-
दाहरणमाह रूपेति । रूपस्य कार्यान्वयित्वादिसत्त्वाद्विशे-
षणत्वम् । उपाध्युदाहरणमाह कर्णेति । कर्णशष्कुल्याः कार्या-
न्वयित्वादिमत्त्वादुपाधित्वम् । स्त्रोक्तोपाधिर्नैयायिकैर्व्यवहिय-
माणां संज्ञामाह अयमेवेति । नन्वस्तु कर्णशष्कुल्यादेः उपा-
धित्वम् अन्तःकरणस्य तु तत्त्वं प्रयोजनशून्यं, न हि प्रमाता
विषयभासनाय स्वसाक्षिणमपेक्षते चक्षुरादिजन्यवृत्त्यवच्छिन्न-
चैतन्येन एव विषयप्रकाशसम्भवात् इत्याशङ्क्य अन्तःकरणस्य
जड़तया विषयभासकत्वायोगाहत्तीनां नानात्वेन तदवच्छिन्न-
चैतन्यस्यापि अनेकतया समस्तविषयानुसन्धादत्वानुपपत्तेः, प्रमा-

कचैतन्योपाधित्वम्, अथञ्च जीवसाक्षी प्रत्यात्मं
नाना, एकत्वे तु मैत्रावगते चैत्रस्याप्यनुसन्धान-
प्रसङ्गः ।

ईश्वरसाक्षि तु मायोपहितं चैतन्यं, तच्चैकं
जडायाः तदुपाधिभूतमायाया एकत्वात् इन्द्रो
मायाभिः पुरुरूप ईयते इत्यादिश्रुतौ मायाभि-
रिति बहुवचनस्य मायागतशक्तिविशेषाभिप्राय-

तुश्च अन्तःकरणवच्छिन्नत्वेन विषयानुसन्धानार्थमन्यापेक्षत्वात्
तदनन्वितस्य ब्रह्माभिन्नस्य साक्षिण आवश्यकत्वात् तदुपा-
धित्वम् अन्तःकरणस्य अवश्यमभ्युपेयमित्याशयेन आह प्रकृत
इति । ननु जीवसाक्षिणो ब्रह्माभेदेन स्वयंप्रकाशत्वेन सर्वविष-
यानुसन्धाहत्वाभ्युपगमे ब्रह्मण एकत्वात् तदभिन्नसाक्षिणोऽपि
एकत्वात् चैत्रावगते मैत्रस्यापि अनुसन्धानप्रसङ्ग इत्याशङ्क्य
उपाधिभेदेन तस्य नानात्वस्वीकाराददोष इत्याह अयं चेति ।

एवं जीवसाक्षिणं निरूप्य ईश्वरसाक्षिणं निरूपयति ईश्वर-
साक्षीति । तदपि जीवसाक्षिवन्नाना, किं वैकम्, इत्यपेक्षयामाह
तच्च एकमिति । तत्र हेतुमाह तदिति । अनाद्यनिर्वचनीयत्वे
सति विपर्ययोपादानभूताविक्षेपशक्तिप्रधाना माया । ननु तस्या
एकत्वं मायाभिरिति श्रुतिविरुद्धमित्याशङ्क्याह इन्द्र इति । इन्द्रो
निरङ्कुशैश्वर्यः परमात्मा मायाभिः पुरुरूपो बहुरूप ईयते प्रती-
यते । यथा वङ्गादेर्दाहकत्वप्रकाशकत्वादिकार्यदर्शनात् तदनु-
कूलाः शक्तिविशेषाः कल्पन्ते तथा जगद्रूपविचित्रकार्यदर्शनात्

तथा मायागतसत्त्वरजस्तमोरूपगुणाभिप्रायतया
चोपपत्तिः ।

मायान्तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनन्तु महेश्वरम् ॥

अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णां

बह्वीः प्रजाः सृजमानां सरूपाम् ।

अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते

जहात्येनां भुक्तभोगामजोऽन्यः ॥

तरत्यविद्यां विततां हृदि यस्मिन्निवेशिते ।

योगी मायाममेयाय तस्मै विद्यात्मने नमः ॥

मायायास्ते कल्पग्रन्ते इति तदभिप्रायतया इत्यर्थः । ननु मुख्यार्थ-
परित्यागे किं कारणमित्याशङ्क्य अनेकश्रुतिस्रुतिगतैकवचन-
सिद्धतदेकत्वनिश्चयं एवेत्याह ।

मायां त्विति । ननु इदमेकवचनं जात्यभिप्राये किं न स्यात्
इत्याशङ्क्य एतच्छङ्कानिवर्तकैकपदयुक्तां श्रुतिं पठति । अजा-
मिति । जन्मशून्याम् अनादिभूतां, स्वसमानजातीयतरप्रकृति-
शून्यामेकां, लोहितशुक्लकृष्णां रजःसत्त्वतमोमयीं बह्वीः प्रजाः
समानरूपास्त्रिगुणात्मिकाः सृजमानाम् एकोऽजन्मा जीवो
जुषमाणः सेवमानोऽनुशेते तत्तादात्म्यापन्नो भवति जहात्येनां
भुक्तभोगामजोऽन्य ईश्वर इत्यर्थः । मायया एकत्वं श्रुतितात्-
पर्यसिद्धमिति कथं ज्ञातं ? श्रुतितात्पर्यस्य दुरुहत्वादित्या-
शङ्क्य स्मृतिकारानुसारेण इत्याशयेन पराशरस्मृतिं पठति
तरतीति । यस्मिन् परात्मनि हृदि निवेशिते वृत्त्यारूढे कृते योगी

इत्यादिश्रुतिस्मृतिषु, एकावचनबलेन लाघ-
वानुगृहीतेन मायाया एकत्वं निश्चीयते ।
ततश्च तदुपहितं चैतन्यमीश्वरसाक्षि तच्च
अनादि, तदुपाधेर्मायाया अनादित्वात् । माया-
वच्छिन्नं चैतन्यञ्च परमेश्वरः मायाया विशे-
षणत्वे ईश्वरत्वम् उपाधित्वे साक्षित्वम् इति
ईश्वरत्वसाक्षित्वयोर्भेदः, नतु धर्मिणीरीश्वर-

अविद्यां तरति तस्मै ज्ञानस्वरूपाय अमेयाय इत्यवच्छिन्नचैतन्या-
गोचराय नमः । अविद्यां विशिनष्टि विततामिति । प्रपञ्चाकारेण
परिणतत्वात् सर्वत्र व्याप्तमित्यर्थः । ननु तन्निवृत्तावपि न अनर्थ-
निवृत्तिः सर्वानर्थभूताया मायाया अवशिष्टत्वादित्याशङ्काह
मायामिति । स्वाश्रयाव्यामोहकत्वव्यामोहकत्वविशेषेऽपि वस्तुतो
न तयोर्भेद इत्याशयः । ननु स्मृतावपि जातावैकवचनस्य
सम्भवात् एकपदस्य अमुख्यार्थकताया अपि सुवचत्वात् कथं
तदेकत्वनिश्चय इत्याशङ्काह लाघवेति । अविद्यायाम् अन्तरे वर्त्त-
मानाः मम माया दुरत्यया इत्यादिश्रुतिस्मृतीनाम् आदिपदेन
संग्रहः । उपसंहरति ततश्चेति । यथा उपाधिभूतमायाया एकत्वात्
तस्यैकत्वं तथा तस्या अनादित्वात् तस्यानादित्वमपि इत्याह तच्च
इति । तच्चैतस्यमनादि अपि इत्यर्थः । ईश्वरसाक्षिज्ञानस्य ईश्वर-
ज्ञानापेक्षत्वात् आह मायेति । पूर्ववत् अत्रापि मायाया विशे-
षणत्वोपाधित्वाभ्याम् ईश्वरत्वसाक्षित्वयोर्भेद इत्याह । मायाया
इति । तथाच यथा नास्ति पाचकपाठकयोर्भेदः किन्तु पाच-

तत्साक्षिणोः । स च परमेश्वर एकोऽपि स्वोपाधि-
भूतमायानिष्ठसत्त्वरजस्तमोगुणभेदेन ब्रह्मविष्णु-
महेश्वरादिशब्दवाच्यतां भजते ।

कत्वपाठकत्वयोस्तद्भेदमेश्वरतत्साक्षिणोर्भेदः, अपि तु ईश्वरत्व-
तत्साक्षित्वयोरित्यर्थः ।

ननु मायाया एकत्वात् यथा ईश्वरसाक्षिण एकत्वं तथा
तदवच्छिन्नस्यापि एकत्वावश्यभावात् कथं तस्य ब्रह्मादिरूपेण
भेदः तस्य विशेषणभेदमूलत्वात्, तद्भेदे च तस्य एव उपाधितया
तदुपहितस्यापि अनेकत्वौचित्यात् कथं तदेकता इति आशङ्क्य,
यथा मायोपाधिगतगुणभेदाभिप्रायेण तदनेकत्वव्यपदेशः तथा
तद्गतगुणावच्छेदेन ईश्वरभेदो न तु वस्तुत इत्याशयेनाह स
चेति ।

उपाधिपदमत्र विशेषणपरं तथाच मायावच्छिन्नेश्वर-
धैतन्यमेव उद्भूतसत्त्वगुणमायावच्छिन्नं पालयित्वा विष्णु-
नारायणादिशब्दवाच्यतां भजते । तदेवोद्भूतरजोगुणमायावच्छिन्नं
सृष्टं ब्रह्मविधात्रादिशब्दप्रतिपाद्यतां लभते । तदेव उद्भूत-
तमोगुणमायावच्छिन्नं संहतं महेश्वररूद्रादिशब्दाभिधेयताम्
अधिगच्छति । अथ योह खलु वावास्य राजसोऽशोऽसौ स योऽयं
ब्रह्मा अथ योह खलु वावास्य तामसोऽशोऽसौ स योऽयं रूद्रः
अथ योह खलु वावास्य सात्त्विकोऽशोऽसौ स योऽयं विष्णुरिति
मैत्रेयोपनिषदि तथैवावगतेरित्यर्थः । उपास्यं तु त्रिगुणमाया-
वच्छिन्नमेव विष्णुमहेशगणेशदिनेशदुर्गादिरूपेण स्थितं, न तु
एकैकगुणप्रधानमायाविशिष्टमुपास्यं, तन्निरङ्कुशैश्वर्यवस्त्वश्रवणा-
दित्यादि द्रष्टव्यम् । ननु ईक्षणस्य ईश्वरसाक्षिणः सृष्टिपूर्वकाली-

ननु ईश्वरसाक्षिणोऽनादित्वे तदैक्षत बहु
स्यां प्रजायेय इत्यादिना सृष्टिपूर्वसमये परमे-
श्वरस्यागन्तुकमीक्षणमुच्यमानं कथमुपपद्यते ?
उच्यते । यथा विषयेन्द्रियसन्निकर्षादिकारण-
वशेन जीवोपाध्यन्तःकरणस्य वृत्तिभेदा जायन्ते
तथा सृज्यमानप्राणिकर्मवशेन परमेश्वरोपाधि-
भूतमायाया वृत्तिविशेषाः इदमिदानीं स्रष्टव्यम्
मिदमिदानीं पालयितव्यमिदमिदानीं संहर्तव्यम्
इत्याद्याकारा जायन्ते, तासाञ्च वृत्तीनां
सादित्वात् तद्व्यतिविम्बितचैतन्यमपि सादीत्यु-
च्यते ।

एवं साक्षिद्वैविध्येन प्रत्यक्षज्ञानद्वैविध्यं,

नत्वप्रतिपादनात् तस्य अनादित्वं बाधितं तस्य सादित्वे ईश्व-
रस्याप्यनादित्वं बाधितमिति शङ्कते नन्विति ।

यथाभिव्यञ्जकान्तःकरणवृत्तेः सादित्वेन तद्व्यतिविम्बितजीव-
साक्षिस्वरूपज्ञानस्य अपि सादित्वं तथेक्षणाद्यभिव्यञ्जकमायावृत्तेः
सादितया तद्व्यतिविम्बितेश्वरसाक्षिचैतन्यस्येक्षणादिज्ञानस्वरूप-
णापि सादित्वमतो न तयोः स्वतोऽनादित्वे बाधकमिति
शाशयेन आह उच्यत इति । एवं साक्षिद्वैविध्यप्रतिपादनात्
तस्य एव तत्तद्ब्रह्मनुगतस्य ज्ञानत्वात् प्रत्यक्षज्ञानद्वैविध्यमपि
सिद्धमित्याह एवमिति ।

एवं साक्षिद्वैविध्यनिरूपणाज्जीवेश्वरसाक्षिजन्यप्रत्यक्षभेदेन

प्रत्यक्षत्वञ्च ज्ञेयगतं ज्ञप्तिगतञ्च इति निरूपितम् ।

तत्र ज्ञप्तिगतप्रत्यक्षत्वस्य सामान्यलक्षणं चित्तमेव, पर्वतोवह्निमान् इत्यादावपि वङ्गाद्याकारवृत्त्युपहितचैतन्यस्य स्वात्मांशे स्वप्रकाशतया प्रत्यक्षत्वात्, तत्तद्विषयांशप्रत्यक्षत्वन्तु पूर्वोक्तमेव, तस्य च भ्रान्तिरूपप्रत्यक्षे नातिव्याप्तिः, भ्रमप्रमासाधारणप्रत्यक्षत्वसामान्यनिर्वचनेन तस्यापि लक्ष्यत्वात् । यदा तु प्रत्यक्षप्रमाया एव लक्षणं वक्तव्यं तदा पूर्वोक्तलक्षणेऽबाधितत्वं विषयविशेषणं देयं, शुक्तिरूप्यादिभ्रमस्य संसार-

प्रत्यक्षज्ञानस्य द्वैविध्यं सिद्धमिति न रम्यं, ज्ञप्तिगतं प्रत्यक्षत्वं चित्तमेवेत्युत्तरग्रन्थविरोधात् । कश्चिद्विशेषमभिधातुं वृत्तमनुवदति प्रत्यक्षत्वमिति । तत्र ज्ञेयगतज्ञप्तिगतप्रत्यक्षत्वयोर्मध्ये । ननु अनुमित्यादावतिव्याप्तिरित्याशङ्क्य सर्वत्रापि तत्तदाकारवृत्त्युपहितचैतन्यस्य स्वात्मांशे प्रत्यक्षत्वेन सर्वस्यापि ज्ञानस्य लक्ष्यत्वान्नातिव्याप्तिरित्याह पर्वत इति । यत्साक्षादपरोक्षात् ब्रह्मेत्यादि श्रुत्या चित्तस्यैव प्रत्यक्षत्वाभिधानात् चिद्रूपस्य ज्ञानस्य स्वात्मांशे स्वप्रकाशतया सर्वस्यापि ज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वादित्यर्थः । ननु अनुमित्यादौ प्रत्यक्षत्वव्यवहारः कुतो नास्तीत्याशङ्क्य तत्तद्विषयांशनिरूपितप्रत्यक्षत्वप्रयोजकस्य पूर्वोक्तस्याभावादिति आशयेन आह तत्तदिति । ननु योग्य-

कालीनबाधविषयप्रातिभासिक-रजतादिविषय-
कत्वेन उक्तखद्यबाभावात् नातिव्याप्तिः ।

ननु विसंवादिप्रवृत्त्या भ्रान्तिज्ञानस्य
विषयसिद्धावपि तस्य प्रातिभासिकतत्कालो-
त्पन्नरजतादिविषयकत्वे न प्रमाणं देशान्तरीय-
रजतस्य क्लृप्तस्यैव तद्विषयत्वसम्भवात्, इति चेत्,

विषयस्य स्वगोचरवृत्त्युपहितप्रमादचैतन्यसत्तातिरिक्तसत्ताशु-
न्धस्य शुक्तिरूप्यादेर्ज्ञानेऽतिव्याप्तिरित्याशङ्क्याह तस्येति । प्रत्यक्ष-
प्रमाणनिरूपणे भ्रमप्रमासाधारणप्रत्यक्षत्वसामान्यनिर्वचनम्
अनुपपन्नं मत्वाह यदेति । प्रत्यक्षप्रमाया ज्ञेयगतस्य यथार्थ-
प्रत्यक्षस्य इत्यर्थः । ननु अबाधितत्वं पारमार्थिकत्वम् उत सत्त्व-
मात्रं ? नायम्, घटादिज्ञानेऽव्याप्तेः, न द्वितीयः, शुक्तिरूप्यादिज्ञाने
अतिव्याप्तेः तादवस्थ्यादित्याशङ्क्य संसारदशायामबाधितत्वं विव-
क्षितमित्याह शुक्तीति । भ्रमस्य भ्रान्तिज्ञानस्य प्रातिभासिकत्वं
अतीतिकालीनत्वमनिर्वचनीयत्वमिति यावत् । तथाच तदानी-
मनिर्वचनीयं रजतादि उत्पद्यते तस्य शुक्तिज्ञानबाध्यत्वात् तत्
ज्ञानस्य बाधितविषयकत्वमिति भावः । इदम् असहमानो-
ऽन्यथास्थातिवदी शङ्कते ।

ननु इति । यद्यपि विसंवादिप्रवृत्त्या भ्रान्तिज्ञानं सिद्ध्यति,
तस्य च विषयं विना अनुपपत्तेः तद्विषयं साध्यत्वम्,
तथापि स विषयः प्रातिभासिकस्तत्कालोत्पन्न इत्यत्र नास्ति
प्रमाणमित्याह विसंवादीति । यद्विषयकप्रवृत्तिः तस्य लाभे

न, तस्य असन्निकृष्टतया प्रत्यक्षविषयत्वायोगात् ।
न च ज्ञानं तत्र प्रत्यासत्तिः । ज्ञानस्य प्रत्या-
सत्तित्वे तत्र एव वङ्गप्रादेः प्रत्यक्षत्वापत्तौ अनु-
मानाद्युच्छेदापत्तेः ।

ननु रजतोत्पादकानां रजतावयवादीनाम-
भावे शुक्लौ तवापि कथं रजतमुत्पद्यते इति

तस्याः संवादित्वम् अलामि तु विसंवादित्वं तच्च भ्रान्तिजन्य-
प्रवृत्तेरित्यर्थः । ननु विषयान्तरानुपपत्तिः तत्र प्रमाणमित्या-
शङ्काह देशान्तरीयमिति । असन्निकृष्टं देशान्तरीयं वस्तु न प्रत्यक्ष-
विषयत्वयोग्यमिति दूषयति नेति । असन्निकृष्टस्य भ्रमे भानं
न उपपद्यते प्रत्यक्षसामग्र्याः सन्निकर्षघटितत्वेन तद्रहितस्य
प्रत्यक्षविषयत्वायोगादिति भावः । नन्वस्तु अलौकिकः सन्निक-
र्ष इत्याशङ्क्य स च किं सामान्यात्मकः ? किंवा ज्ञानरूपः ? इति
विकल्प्य नाद्यः, तत्र प्रमाणाभावात् । सन्निकृष्टधूमादिकमेव
प्रत्यक्षविषयीभूतं न तु तन्मात्रं येन सामान्यं प्रत्यासत्तिरिति
कल्पना स्यादिति प्रथमपक्षपरिहारं मनसि निधाय द्वितीयं पक्षं
परिहरति न चेति । तत्र भ्रान्तिप्रत्यक्षविषये ज्ञेये, रजता-
दिज्ञानमेव सन्निकर्ष इति न च, प्रमाणाभावादिति भावः ।
विपक्षे बाधकं हेतुमाह ज्ञानस्येति । तत्र एव ज्ञानलक्षणप्रत्या-
सत्तेरेव अलौकिकस्यपि प्रत्यक्षसामग्री अनुमितिसामग्रीतो बल-
वती लाघवादिति भावः ।

ननु एवं तर्हि अपूर्वरजतोत्पत्तिप्रक्षोऽपि असङ्गतो रजतोः

चैत्, उच्यते, न हि लोकसिद्धसामग्री प्राति-
भासिकरजतोत्पादिका किन्तु विलक्षणैव, तथा
हि काचकामलादिदोषदूषितलोचनस्य पुरो-
वर्तिद्रव्यसंयोगादिदमाकारा चाकचिक्याकारा
च काचिदन्तःकरणवृत्तिरुदेति । तस्याञ्च वृत्तौ
इदमवच्छिन्नचैतन्यं प्रतिविम्बते । तत्र पूर्वोक्त-
रीत्या वृत्तेर्निर्गमनेन इदमवच्छिन्नचैतन्यं वृत्त्य-
वच्छिन्नचैतन्यं प्रमातृचैतन्यं च अभिन्नं

पादानलौकिकतदवयवाभावात्, अलौकिकानां तेषां तदुपा-
दानत्वे प्रमाणाभावादिति शङ्कते नन्विति । अन्यथा उप-
पत्त्यभावात् पारिशेष्यात् रजतोत्पत्त्यङ्गीकारस्य आवश्यक-
त्वात् तदनुकूला तत्सामग्री कल्पनीयेति समाधानं प्रति-
जानीते उच्यते इति । लौकिकोपादानाभावात् रजतोत्पत्तिर्न
सम्भवतीति न साम्प्रतम् । उपादानोपादेययोः सादृश्या-
वश्यभावात् अलौकिकरजतोत्पादने न लौकिकसामग्र्यपेक्षा
इति आह न हि इति । तत्त्वतिरिक्तसामग्र्यभावात् पृच्छति
किन्तु इति । यथा प्रातिभासिकं रजतं लौकिकरजतविल-
क्षणं तथा तदुत्पादिका सामग्री अपि लोकप्रसिद्धसामग्रीतो
विलक्षणैव इति उत्तरमाह । विलक्षणेति । तर्हि तत्स्वरूपं
वक्तव्यमिति अपेक्षायां प्रतिज्ञातमर्थमुपपादयति तथाहि
इति । तत्र चैतन्ये प्रतिविम्बते सति पूर्वोक्तरीत्या तडा-
गोदकमित्यादि उक्तरीत्या । ततश्च त्रिविधचैतन्यामेदसम्य-

भवति, ततश्च प्रमादचैतन्याभिन्नविषयचैतन्य-
निष्ठा शुक्तित्वप्रकारिका अविद्या चाकचिक्वादि-
सादृश्य-सन्दर्शन-समुद्बोधित-रजत-संस्कारसग्री-
चीना काचादिदोषसमवहिता रजतरूपार्था-
कारेण रजतज्ञानाभासाकारेण च परिणमते ।
परिणामो नाम उपादानसमसत्ताकार्या-
पत्तिः । विवर्त्ती नाम उपादानविषमसत्ताक-

रूपान्तरं च अविद्यारजत रूपार्थाकारेण रजतज्ञानाभासाका-
रेण च परिणमते इत्यन्वयः । ननु अविद्याया एव आका-
शादिप्रपञ्चोपादानत्वाभ्युपगमात् प्रतिज्ञाहानिरित्याशङ्कानिरा-
साय प्रमादचैतन्येत्यादिविशेषणद्वयम् । ननु यथोक्ताविद्या
सर्वदा यथोक्ताकारेण कुतो न परिणमते इति चेत्, निमित्त-
कारणविरहादित्यभिप्रेत्य निमित्तकारणमाह रजतसंस्कारेति ।
यद्यपि संस्कारोऽपि सर्वदा वर्त्तते तथापि उद्बोधितस्य निमित्तता
इत्यभिप्रेत्य उक्तम्, चाकचिक्वादीति । चाकचिक्वादेः सादृश्यस्य
सन्दर्शनेन समुद्बोधितो रजतसंस्कारस्तल्लक्षणया सामग्र्या सह
ज्ञता । ननु चाकचिक्वादिसादृश्यसन्दर्शने नीलपृष्ठत्रिकोणता-
ऽदृशने च किं निमित्तमिति अपेक्षायामाह, काचादीति ।
नेत्रनिष्ठकाचादिदोषसंयुक्ता । परिणमते इत्युक्तम् । तत्र
किंलक्षणः परिणाम इत्यपेक्षायां तल्लक्षणमाह परिणाम इति ।
यदभिन्नं कार्यमुत्पद्यते तदुपादानकारणम् । तेन समा सत्ता
यस्य कार्यस्य तथाभूतकार्यस्यापत्तिः यथोक्तकार्यकारणो-

कार्योपत्तिः । प्रातिभासिकरजतस्य अविद्या-
पेक्षया परिणाम इति चैतन्यापेक्षया विवर्त-
इति च उच्यते । अविद्यापरिणामरूपस्य तद्रजत-
मविद्याधिष्ठाने इदमवच्छिन्नचैतन्ये वर्तते, अस्म-
न्मते सर्वस्यापि कार्यस्य स्वीपादानाविद्याधि-
ष्ठानाश्रितत्वनियमात् ।

ननु चैतन्यनिष्ठरजतस्य कथमिदं रजत-
मिति पुरोवर्तिना तादात्म्यम्, उच्यते, यथा
न्यायमते आत्मनिष्ठस्य मुखादेः शरीरनिष्ठत्वेन

इवो यथा व्यवहारिकसत्ताकदुग्धे तत्समसत्ताकदधिरूपकार्यो-
पत्तिरित्यर्थः । विवर्तेतिव्याप्तिधारणाय समसत्ताकेति । सम-
सत्ताकपदव्यावर्त्यत्वात् वक्ष्यमाणोपयुक्तत्वाच्च विवर्तं लक्षयति ।
विवर्तो नामेति । उपादानाद्विषमा सत्ता यस्य कार्यस्य तदा-
पत्तिः परिणामेतिव्याप्तिनिरासाय विषमसत्ताकेत्युक्तं प्रातिभा-
सिकरजतादेः परिणामत्वं विवर्तत्वं चास्वीत्याह प्रातिभासि-
केति । ननु अविद्यापरिणामस्य रजतस्य अविद्यायां तादात्म्य-
सम्बन्धेन वर्तमानस्य चैतन्ये तत्सम्बन्धेन अवर्तमानत्वात्
चैतन्योपादानकत्वासम्भवात् कथमुक्तविवर्तता रजतस्य इत्या-
शङ्क्य अविद्यापरिणामस्य तदधिष्ठानाश्रितत्वनियमात् नोक्तदोष
इत्याह अविद्येति ।

नन्वेवं तर्हि पुरोवर्तितादात्म्यप्रत्ययानुपपत्तिं शङ्कते
अन्विति । अविद्यापरिणामस्य अविद्याधिष्ठानाश्रितत्ववत्

उपलम्भः शरीरस्य सुखाद्यधिकरणतावच्छेदक-
त्वात्, तथा चैतन्यमात्रस्य रजतं प्रत्यनधिष्ठान-
तया इदमवच्छिन्नचैतन्यस्य तदधिष्ठानत्वेन इद-
मवच्छेदकतया रजतस्य पुरोवर्तिना संसर्गप्रत्यय
उपपद्यते । तस्य च विषयचैतन्यस्य तदन्तःकर-
णोपहितचैतन्याभिन्नतया विषयचैतन्येऽध्यस्त-
मपि रजतं साक्षिणि अध्यस्तं केवलसाक्षिवेद्यं
सुखादिवत् अनन्यवेद्यमिति च उच्यते ।

ननु साक्षिणि अध्यस्तत्वे अहं रजतमिति
तद्धानिति वा प्रत्ययः स्यात्, अहं सुखीतिवत्
इति चेत्, उच्यते, न हि सुखादीनाम् अन्तः-

चैतन्याध्यस्तस्य रजतादेः तदवच्छेदकपुरोवर्तितादात्म्यप्रत्य-
योपपत्तिरित्याशयेन समाधत्ते उच्यते इति । ब्राह्मणोऽहं
सुखी मम देहः सुखीत्येवं शरीरनिष्ठत्वेन देहस्य आत्मनि
सुखाद्युपलम्भवच्छेदकत्ववत् इदमचैतन्ये रजताध्यासस्य अव-
च्छेदकत्वात् उक्तप्रत्यय उपपद्यते इत्याह तथा चैतन्येति । ननु
इदमवच्छिन्नचैतन्याध्यस्तरजतादेः साक्षिणि अनध्यस्ततया तस्य
केवलसाक्षिवेद्यता सुखादेरिव अनन्यवेद्यता च साम्प्रदायिकै-
रुच्यमाना कथम् उपपद्यत इत्याशङ्गाह तस्य चेति ।

ननु सुखादीनामवच्छेदकशरीरनिष्ठत्वेन उपलम्भो न सर्वदा,
अहं सुखीत्यात्मनिष्ठत्वेन अपि उपलम्भदर्शनात् तथा रजतादेरपि

करणावच्छिन्नचैतन्य-निष्ठाविद्याकार्यत्वप्रयुक्तम्
 अहं सुखीतिज्ञानं सुखादीनां घटादिवत् शुद्ध-
 चैतन्य एव अध्यासात् । किन्तु यस्य यदाकारा-
 नुभवाहितसंस्कारसहकृताविद्याकार्यत्वं तस्य
 तदाकारानुभवविषयत्वमिति एव अनुगत-
 नियामकम् । तथाच इदमाकारानुभवाहित
 संस्कारसहकृताविद्याकार्यत्वात् घटादेः इद-
 माकारानुभवविषयत्वम् अहमाकारानुभवा-
 हितसंस्कारसहकृताविद्याकार्यत्वात् अन्तः-
 कारणादेः अहमाकारानुभवविषयत्वम् शरीरे-
 न्द्रियादेः उभयविधानुभवसंस्कारसहिताविद्या-

अन्तःसाक्षिणि अध्यस्तत्वाभ्युपगमादहं मनुष्य इति वदहं रजत-
 महं सुखीति वदहं रजतवान् इत्येवं वा प्रत्ययः कदापि कुतो
 न भवति इत्याशङ्कते नन्विति । न हि यत्र यदध्यासः तस्य
 तन्निष्ठाविद्याकार्यत्वप्रयुक्तं तन्निष्ठतयैव भानमिति नियमः
 सम्भवति । सुखादेर्घटादिवत् शुद्धचैतन्याध्यस्तत्वेऽपि अहं सुखीति
 प्रत्ययदर्शनात् इत्याशयेन समाधत्ते उच्यत इति । तर्हि घटादेः
 सुखादेः शुक्तिरूप्यादेश्च तत्तत्प्रतीतिविषयत्वे पृथक् पृथक्
 नियामकमुत एकमिति पृच्छति किन्त्विति । नानानियामकाभ्युप-
 गमे गौरवादनुगतैकनियामकस्वीकार उचित इत्युत्तरमाह
 यस्य इति । उक्तनियामकं सर्वत्र योजयति तथा चेति निरु-
 क्तानुगतनियामके सति अयं घटः अहमिति इदमाकारानु-

कार्यत्वात् उभयविधानुभवविषयत्वम् । तथाच
उभयविधोऽनुभवः, इदं शरीरम्, अहं देहः,
अहं मनुष्यः, अहं ब्राह्मणः, इदं चक्षुः, अहं
काणः, इदं श्रोत्रम्, अहं बधिर इति ।

प्रकृते च प्रातिभासिकरजतस्य प्रमादचै-
तन्याभिन्नेदमंशावच्छिन्नचैतन्यनिष्ठाविद्याकार्य-
त्वेऽपि इदं रजतमिति सत्यस्थलीयेदमंशा-
कारानुभवाहितसंस्कारजन्यत्वात् इदमाका-
रानुभवविषयता न तु अहं रजतमिति अह-
माकारानुभवविषयतेति अनुसन्धेयम् ।

भवस्य अहमाकारानुभवस्य च स्पष्टत्वमभिप्रेत्योभयविधाकारानु-
भवमावेदयति तथा चेति । यस्य उभयविधानुभवस्य विषयत्वं
देहेन्द्रियादेः तस्योभयविधानुभव एवमित्यर्थः ।

निरुक्तनियामकं प्रकृते योजयति प्रकृते चेति । यद्यपि
शुक्तिरूप्यादेः प्रमादचैतन्याभिन्नेदमंशावच्छिन्नचैतन्यनिष्ठाविद्या-
कार्यत्वमस्ति तथापि तत्सहकारिकारणम् इदं रजतमित्यादि
सत्त्वरजतस्थलीयेदमाकारानुभवाहितसंस्कारोऽतस्तस्य इदमा-
कारानुभवविषयत्वं न तु अहम् अनुभवविषयत्वम् इति भावः ।
ननु अस्तु शुक्तिरूप्यस्य इदमाकारानुभवविषयत्वं तथापि न
तद्विषयाविद्यावृत्तिराश्रयणीया तस्य साक्षादनाहृतसाधि-
सम्बन्धितया परोक्षभानसम्बन्धादिति स्वयूषः शङ्कते ।

ननु एवमपि सिद्ध्या रजतस्य साक्षात् साक्षिसम्बन्धितया भानसम्भवे रजतगोचर-
ज्ञानाभासरूपाया अविद्यावृत्तेः अभ्युपगमः कि-
मर्थः इति चेत्, उच्यते, स्वगोचरवृत्त्युपहितचै-
तन्यभिन्नसत्ताकत्वाभावस्य विषयाऽपरोक्षत्वरूप-
तया रजतस्य अपरोक्षत्वसिद्धये तदभ्युपगमात् ।
ननु इदं वृत्तेः रजताकारवृत्तेश्च प्रत्येकमेकैक-
विषयत्वे गुरुमतवद्विशिष्टज्ञानानभ्युपगमे कुतो

ननु एवमपि इति । यद्यपि साध्यध्यस्तरजतस्य साक्षिचैत-
न्याभिन्नसत्ताकत्वमस्ति तथापि न तस्यापरोक्षत्वं सम्भवति ।
साक्षिचैतन्यस्य रजतगोचरवृत्त्युपहितत्वाभावात् तस्मात् तत्
अपरोक्षतार्थम् अविद्यावृत्तेः आवश्यकतेति समाधत्ते न इति ।
चैतन्यभिन्नसत्ताकत्वाभावस्य चैतन्याभिन्नसत्ताकत्वस्य । ननु एव-
मेकं सन्धातुं प्रवृत्तस्य अपरं हीयत इति न्यायापातः रजतापरो-
क्षतासिद्धयेऽविद्यावृत्त्यभ्युपगमे प्राभाकरमतवत् विशिष्टज्ञाना-
नभ्युपगमप्रसङ्गेन रजतज्ञानस्य भ्रमत्वज्ञानात् प्राभाकरमते हि
इदं रजतमित्यत्र ज्ञानद्वयमङ्गीकृतम् । तत्र इदमिति पुरो-
वर्त्तिविषयम् अनुभवात्मकं रजतमित्यसन्निकृष्टरजतविषयं स्मर-
णात्मकम् अतो वस्तुद्वयतादात्म्यावगाहि विशिष्टज्ञानं कापि
नास्तीति सर्वमपि ज्ञानं यथार्थम् एवेति भ्रमज्ञानासिद्धिः,
तद्वद्व्यवहारेऽपि वृत्तितद्विषयभेदाभ्युपगमे वस्तुद्वयतादात्म्याव-
गाह्येकज्ञानानभ्युपगमात् भ्रमज्ञानं न सिध्यतीति स एव

भ्रमज्ञानसिद्धिरिति चेन्न, वृत्तिद्वयप्रतिबिम्बित-
चैतन्यस्य एकस्य सत्यमित्यावस्तुतादात्म्याव-
गाहित्वेन भ्रमत्वस्वीकारात् । अतएव साक्षि-
ज्ञानस्य सत्यासत्यविषयतया प्रामाण्यानियमात्
अप्रामाण्योक्तिः साम्प्रदायिकानाम् ।

ननु सिद्धान्ते देशान्तरीयरजतमपि अविद्या-
कार्यमध्यस्तं चेति कथं शुक्तिरूप्यस्य ततो वै-
लक्षण्यमिति चेत्, न, त्वन्मते सत्यत्वाविशेषेऽपि
केषाञ्चित् क्षणिकत्वं केषाञ्चित् स्थायित्वमित्यत्र

शङ्कते ननु इदमिति । वृत्तिभेदेऽपि नास्ति ज्ञानभेदस्तयोरैक-
देशस्थत्वेन तद्व्यतिबिम्बितचैतन्यस्य एकत्वान्मैवमित्याह नेति ।
यत एकस्य एव साक्षिज्ञानस्य सत्यासत्यवस्तुविषयत्वम् अत-
एव तस्याप्रामाण्योक्तिः साम्प्रदायिकानां सङ्गता इत्याह अत-
एव इति ।

नन्वेवं महता प्रयासेन शुक्तिरूप्यस्य अविद्याकार्यत्वाध्य-
स्तत्वसाधनं देशान्तरीयरजताद्वैलक्षण्यसिद्ध्यर्थं तच्च न सम्भ-
वति भवत्सिद्धान्ते देशान्तरीयरजतादेरपि तथात्वाभ्युपगमात् ।
तथाच उपलभ्यमानवैलक्ष्ये को हेतुरिति नैयायिकः
शङ्कते ननु सिद्धान्त इति । त्वन्मते सत्यत्वाविशेषेऽपि शब्द-
ज्ञानेच्छादीनां क्षणिकत्वं घटादीनां स्थायित्वमिति वैलक्षण्ये
यन्नियामकं तदेव मम अपि अस्त्विति परिहरति नेति । काला-

यदेव नियामकं तदेव स्वभावविशिषादिकं
ममापि । यद्वा घटाद्यध्यासे अविद्यैव दोषत्वेनापि
हेतुः । शुक्तिरूप्याद्यध्यासे तु काचादयो दोषाः
अपि, तथाच आगन्तुकदोषजन्यत्वं प्रातिभासि-
कत्वे प्रयोजकम् । अतएव स्वप्नोपलम्बरथादीनाम्
आगन्तुकनिद्रादोषजन्यत्वात् प्रातिभासिकत्वम् ।

ननु स्वप्नस्थले पूर्वानुभूतरथादेः स्मरणमात्रे-
णैव व्यवहारोपपत्तौ न रथादिसृष्टिकल्पनं गौर-
वात् इति चेत्, न, रथादेः स्मृतिमात्राभ्युपगमे

न्तरोपलम्भानुपलम्भादिकमादिपदेन गृह्यते तथाच पक्ष-
द्वयेऽपि दोषपरिहारयोः समत्वादेकस्य नियोगोऽनुपपन्न इति
भावः । मम तु अन्यदपि वैलक्षण्यनियामकमित्याशयेन आह
यद्वा इति । अतएव आगन्तुकदोषजन्यत्वस्य प्रातिभासिकत्वप्रयो-
जकत्वादेव । ननु स्वप्नोपलम्बरथादीनां प्रातिभासिकत्वाभ्युप-
गमे तेषां तात्कालिकोत्पत्तिः आयाता सा च अनुपपन्ना स्मरण-
मात्रेण स्वप्नव्यवहारोपपत्त्या सृष्टिकल्पनानौचित्यात् इति
अख्यातिवादी शङ्कते । ननु इति स्वप्नेऽपि प्रतीतिविरोधात्
मैवम् इत्याह नेति । स्वप्ने रथादेः स्मरणमात्रमस्तीत्युक्तं रथं
पश्यामि गीतं शृणोमीत्याद्यनुभवविरोधात् ननु दोषवशात्
स्मरामीत्यस्य प्रमोषात् पश्यामीत्याद्याकारा प्रतीतिः इत्याशङ्क्य
आह । स्वप्न इति । दोषनिवृत्तिकालेऽपि स्वप्ने रथमद्राक्ष-
मित्येव प्रतीतिर्न तु स्मृतवानिति प्रतीतिः अत उक्तप्रत्ययस्त्वप-

रथं पश्यामि स्वप्ने रथमद्राक्षमित्याद्यनुभवविरो-
धापत्तेः, अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजत इति
रथादिसृष्टिप्रतिपादकश्रुतिविरोधापत्तेश्च । त-
स्मात् शुक्तिरूप्यवत् स्वप्नोपलम्बरथादयोऽपि
प्रातिभासिका यावत् प्रतिभासमवतिष्ठन्ते ।

ननु स्वप्ने रथाद्यधिष्ठानतया उपलभ्यमान-
देशविशेषस्य अपि तदा असन्निकृष्टतया अनि-
र्वचनीयप्रातिभासिकदेशोऽभ्युपगन्तव्यः तथाच
रथाद्यध्यासः कुवेति चेन्न चैतन्यस्य स्वयं प्रका-

हारस्य न स्मृतिमात्रादुपपत्तिरिति भावः । अत्र अनुभवपदं
प्रतीतिपरम् । ननु जाग्रत्कालीनप्रतीतिरपि न विरुद्धते स्वप्ने
स्मृतेरनुभवाकारतया उत्पन्नत्वेन तथैव परामर्शोचित्यात्
तस्मात् गौरवयस्तरथादिसृष्टिर्न कल्पनीया इत्याशङ्काह अथ
इति । जाग्रद्भोगप्रदकर्मोपरमे स्वाप्नभोगप्रदकर्माभिव्यक्त्यनन्तरं
रथान् रथयोगान् तदुपकरणभूतान् अश्वादीन् तद्योग्य-
मार्गांश्च सृजत इति तत् सृष्टिप्रतिपादकश्रुत्या गौरवस्य
प्रामाणिकतया उक्तप्रतीतेरन्यथानयनमयुक्तमिति भावः । उक्त-
श्रुतिविरोधात् अन्यथाख्यातिरप्ययुक्तेति मनसि निधाय उप-
संहरति तस्मादिति । प्रातिभासिकपदविवरणं यावत् प्रति-
भासमवतिष्ठन्त इति प्रतिभासनियतसत्ताका इति यावत् ।
ननु शुक्तिरूप्यादेर्यथा पुरोवर्त्तिवस्त्वधिष्ठानं तथा स्वप्नरथा-
देरपि अधिष्ठानं वक्तव्यं तत् किं चैतन्यमुत देशविशेषः

शस्य रथाद्यधिष्ठानत्वात् प्रतीयमानरथादि
अस्तीत्येव प्रतीयते इति सद्वूपेण प्रकाशमानं
चैतन्यमेव अधिष्ठानं देशविशेषोऽपि चिद्ध्यस्तः
प्रातिभासिकः, रथादौ इन्द्रियग्राह्यत्वमपि
प्रातिभासिकं, तदा सर्वेन्द्रियाणामुपरमात् ।

आद्येऽपि तत् किं शुद्धम्, उत अन्तःकरणावच्छिन्नं, न उभयमपि
तयोरधिष्ठानत्वेन अप्रतीतेः । द्वितीयेऽपि स किं बाह्यं उत स्वा-
प्रिकः, नाद्यः, तस्य असन्निकृष्टतया प्रत्यक्षज्ञानविषयत्वायोगात् ।
न द्वितीयः, अधिष्ठानतया उपलभ्यमानस्य अपि तस्य सन्निकृष्ट-
तया प्रातिभासिकत्वावश्यभावेन अधिष्ठानसापेक्षतया तत्त्वा-
योगादित्याशयेन शङ्कते ननु स्वप्नेति । तदा स्वप्नावस्थायां रथा-
द्यधिष्ठानतया उपलभ्यमानदेशविशेषस्य अपि असन्निकृष्टतयाऽनि-
र्वचनीयप्रतिभासिकदेशोऽभ्युपगन्तव्य इत्यन्वयः । प्रथमपक्षमव-
लम्ब्य परिहरति नेति । ननु चैतन्यस्य पुरोवर्तिवत् ह्यवच्छि-
न्नज्ञानविषयत्वाभावात् कथम् अधिष्ठानता इत्याशङ्क्य आह स्वयं
प्रकाशेति । स्वप्रकाशपरप्रकाश्यसाधारणं ज्ञायमानत्वमेव अधि-
ष्ठानत्वप्रयोजकं लाघवादिति भावः । ननु स्वयं प्रकाशस्य अपि
तस्य न तदा चिद्रूपेण भानं रथादिजडाद्यधिष्ठानत्व-
निर्वाहकं प्रतिकूलरूपत्वात्, नापि आनन्दरूपेण तस्य मूला-
ज्ञाननिवृत्तिमन्तरा भानासम्भवादित्याशङ्क्य आह प्रतीयमानेति ।
अत्र अयं रथ इत्यधिष्ठानतया प्रतीयमानस्य अपि देशविशे-
षस्य प्रातिभासिकत्वात् न अधिष्ठानतेत्याह देशविशेषोऽपि
इति । किं च इन्द्रियाण्यपि तत्र कल्पितानि इत्याह इन्द्रियेति ।

अहं गज इत्यादिप्रतीत्यापादनन्तु पूर्ववत् निरसनीयम् । स्वप्नगजादयः साक्षात् मायापरिणामा इति केचित्, अन्तःकरणद्वारा तत्परिणामा इत्यन्ये ।

ननु गजादेः शुद्धचैतन्याध्यस्तत्वे इदानीम् अधि-

तत्र हेतुमाह तदेति । ननु स्वप्नगजाद्यधिष्ठानं यद्यपि चैतन्यं तथापि तस्य अन्तःकरणवच्छिन्नत्वमस्यैव सधीः स्वप्नोभूत्वा इमं लोकमनुसञ्चरेदित्यादि श्रुतेः । तथाच अहं गज इति प्रतीत्यापत्तिरित्याशङ्क्य आह । अहं गज इति । पूर्ववदिति । यथा शुक्तिरजतादेरिदमाकारानुभवाहितसंस्कारसहकृताविद्याजन्यत्वात् अहं रजतमिति प्रतीत्यापादनमयुक्तं तद्वदहं गज इति प्रतीत्यापादनमपि इत्यर्थः ।

ननु स्वप्नगजादेः तत्कालीत्यन्नत्वमनुपपन्नं, तेषाम् उपादानासम्भवात्, न नावत् चैतन्यं तदुपादानं तस्य अपरिणामित्वात्, न अपि मूलाविद्या तस्यास्तत्तदवग्रवसापेक्षायाः साक्षात् तदुपादानत्वासम्भवात्, नापि मूलाविद्या तस्याबाह्यदेशवच्छिन्नचैतन्याश्रितायास्तत्त्वादित्याशङ्क्य आह । स्वप्नगजादय इति । मायापरिणामा मूलाविद्योपादानकाः स्वप्नगजादीनां प्रातिभासिकत्वात् न लौकिकावयवापेक्षा । नचैवं सुषुप्तौ तत्प्रतिभासापत्तिरिति वाच्यम् । रागद्वेषादिवन्निमित्तकारणस्य अन्तःकरणस्य तदानीमभावात् । अन्तःकरणस्य निमित्तकारणत्वकल्पनापेक्षया तदुद्दाराविद्यापरिणामित्वकल्पनं परम् इत्यभिप्रायवतां पक्षमाह अन्तःकरणेति ।

ननु अध्यस्तस्य अधिष्ठानसाक्षात्कारनिवर्त्यत्वनियमात् तत्-

ष्टानसाक्षात्काराभावेन जागरणेऽपि स्वप्नोपलब्धा
गजादयोऽनुवर्तेरन् । उच्यते । कार्यविनाशो हि
द्विविधः । कश्चिदुपादानेन सह, कश्चित्तु विद्य-
मान एव उपादाने, आद्यो बाधः, द्वितीयस्तु
निवृत्तिः, आद्यस्य कारणम् अधिष्ठानतत्त्व-
साक्षात् कारः, तेन विना उपादानभूताया
अविद्याया अनिवृत्तेः । द्वितीयस्य कारणं
विरोधिहृत्युत्पत्तिः दोषनिवृत्तिर्वा । तदिह
ब्रह्मसाक्षात्काराभावात् स्वप्नप्रपञ्चो मा बाधिष्ट,
मुषलप्रहारेण घटादेरिव विरोधिप्रत्ययान्तरो-
दयेन स्वप्नजनकीभूतनिद्रादिदोषनाशेन वा

साक्षात्काराभावात् जागरणे तेषामनुवृत्तिप्रसङ्गो दुर्वार इति
शङ्कते । ननु गजादेरिति । यद्यपि अधिष्ठानसाक्षात्कारं विना
अध्यस्तस्य बाधो न सम्भवति तथापि तं विनापि तन्निवृत्तिसम्भ-
वात् न तदनुवृत्तिप्रसङ्ग इति समाधानं प्रतिजानीते । उच्यते
इति । बाधरूपनाशाभावेऽपि निवृत्तिरूपनाशं प्रकृते दर्शयितुं
नाशद्वैविध्यमाह कार्यविनाशो हि इति । उपादानेन अज्ञानेन ।
आद्यस्य बाधसंज्ञस्य उपादानेन सह नाशस्य, तत् तस्मात् नाशस्य
द्वैविध्यात् हेतोरिह जागरणे ब्रह्मसाक्षात्काराभावात् स्वप्न प्रपञ्चो
मा बाधिष्ट गजादिनिवृत्तौ को विरोध इत्यन्वयः । तत्र हेतुमाह
विरोधीति । यथा उपादानसत्त्वेऽपि मुषलप्रहारेण घटादि-
निवृत्तिर्भवति तथा विरोधिहृत्यन्तरोदयेन गजादेरपि निवृत्तिः

गजादिनिवृत्तौ को विरोधः । एवञ्च शुक्तिरूप्यस्य शुक्त्यवच्छिन्न-चैतन्य-निष्ठमूलाविद्याकार्यत्वपक्षे शुक्तिरिति ज्ञानेन तदज्ञानेन सह रजतस्य बाधः । मूलाविद्याकार्यत्वपक्षे तु मूलाविद्याया ब्रह्मसाक्षात्कारमात्रनिवर्त्यतया रजतस्य तत्र शुक्तित्वज्ञानेन अनिवर्त्ततया शुक्तिज्ञानात् निवृत्तिमात्रं मुषलप्रहारेण घटस्येव ।

रूपपद्यते । स्वप्ने एव अश्वादिप्रत्यये गजादिनिवृत्तिदर्शनात् विरोधिष्वन्तरनिवृत्तौ पुनरुत्पत्तिमाशङ्क्य हेत्वन्तरमाह स्वप्न-जनकौभूतेति । स्वप्नप्रतीतिजनकौभूतेत्यर्थः । आदिपदेन अदृष्टा-दिसंग्रहः । ननु शुक्तिरूप्यस्य बाधो निवृत्तिर्वेत्यपेक्षायामाह एवं चेति । कार्यनाशस्य द्वैविध्ये सिद्धे सति, शुक्तिरिति ज्ञानेन इति । न इदं रजतमिति ज्ञानं तु अनुवादः, शुक्तित्वप्रकारकज्ञानस्य रज-तादिभेदान्नाननिवर्त्तकत्वात्, तदुक्तं पञ्चपादिकायां शुक्तित्व-ज्ञानमेव बाधकं नेदं रजतमित्यनुवाद इति । रजतस्य बाधः उपादानेन सह नाशः । मूलाविद्याश्च मूलाज्ञानस्य एव अवस्था-विशेषाः, तदुक्तं विवरणे । मूलाज्ञानस्यैव अवस्थाभेदा रजताद्युपा-दानानि शुक्तिकादिज्ञानैः सह अध्यासेन निवर्त्तन्ते इति । मूला-विद्याकार्यत्वपक्षे तु स्वप्नगजादिवन्निवृत्तिरित्याह मूलाविद्येति । ननु अस्मिन् पक्षे शुक्तिरूप्यज्ञाने प्रमात्वप्रसङ्गः, संसारदशा-यामबाधितत्वघटितस्य लक्षणस्य सत्त्वादिति चेत् न, अबाधित-प्रदेन आगन्तुकदोषान्यस्य विवक्षितत्वात् ।

ननु शुक्तौ रजतस्य प्रातिभासिकसमये सत्ता-
भ्युपगमे नेदं रजतमिति त्रैकालिकनिषेध-
ज्ञानं न स्यात्, किन्तु इदानीं इदं न रजतमिति
स्यात् इदानीं घटः श्यामो नेतिवदिति चेत्, न,
न हि तत्र रजतत्वावच्छिन्नप्रतियोगिकाभावो-
निषेधधीविषयः किन्तु लौकिकत्वपारमार्थिकत्वा-
वच्छिन्नप्रातिभासिकरजतप्रतियोगिताकः व्यधि-
करणधर्मावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावाभ्युपगमात् ।

ननु प्रातिभासिके रजते पारमार्थिकत्व-
मवगतं न वा, अनवगमे प्रतियोगितावच्छेद-

ननु शुक्तिरजतस्याविद्याकार्यत्वात् प्रतिभाससमये सत्त्व-
स्वीकारे न इदं रजतमिति त्रैकालिकनिषेधानुपपत्तिरिति शङ्कते
ननु शुक्ताविति ।

विषयभेदादविरोध इति परिहरति नेति । हि यस्मात्
तत्र नेदं रजतमिति त्रैकालिकनिषेधज्ञाने रजतत्वावच्छिन्न-
प्रतियोगिताकाभावो निषेधज्ञानविषयो न भवति, तर्हि
कौटुशोऽभावः तद्विषय इति पृच्छति किन्त्विति । व्यवहा-
रिकत्वावच्छिन्नप्रातिभासिकरजतप्रतियोगिताकोऽभावो निषेध-
बुद्धिविषयः तत्र हेतुमाह व्यधिकरणेति । विद्वद्ब्रह्मं व्यव-
हारिकं रजताद्यधिकरणं यस्य स व्यधिकरणः स चासौ
धर्मस्य लौकिकपारमार्थिकत्वं तदवच्छिन्ना प्रातिभासिकरजते
प्रतियोगिता यस्य तादृशाभावस्य अभ्युपगमात् ।

ननु इदमनुपपन्नं व्यधिकरणधर्मस्याऽवगमेऽनवगमे च अनुप-

कावच्छिन्नरजतसत्त्वज्ञानाभावात् अभावप्रत्य-
क्षानुपपत्तिः, अवगमे अपरोक्षावभासस्य तत्का-
लीनविषयसत्तानियतत्वात् रजते पारमार्थिकत्व-
मपि अनिर्वचनीयं रजतवदेवोत्पन्नमिति तद-
वच्छिन्नरजतसत्त्वे तदवच्छिन्नाभावस्तस्मिन् कथं
वर्तते इति चेत्, न, पारमार्थिकत्वस्याधिष्ठान-
निष्ठस्य रजते प्रतिभाससम्भवेन रजतनिष्ठपार-
मार्थिकत्वोत्पत्त्यनभ्युपगमात् । यत्रारोप्यम-
सन्निकृष्टं तत्रैव प्रातिभासिकवस्तूत्पत्तेरङ्गीकारात् ।
अतएव इन्द्रियसन्निकृष्टतया जवाकुसुमगतलौ-
हित्यस्य स्फटिके भानसम्भवात् न स्फटिकेऽ-
निर्वचनीयलौहित्योत्पत्तिः ।

ननु एवं यत्र जवाकुसुमं द्रव्यान्तरव्यवधा-

पत्तेरिति शङ्कते नन्विति । अवगमपक्षमवलम्ब्य परिहरति नेति ।
ननु अत्र लौकिकपारमार्थिकत्वोत्पत्तिः कुतो नाभ्युपगम्यत इत्या-
शङ्क्य आह यत्रेति । यत एवम् अतएव यत्र आरोप्यं सन्निकृष्टं
न तत्र प्रातिभासिकवस्तूत्पत्तिः स्वीक्रियत इत्याह अतएव इति ।
ननु यत्र सन्निकृष्टमपि जवाकुसुमं हस्तादिद्रव्यान्तरव्यवधानाद-
सन्निकृष्टं तत्र स्फटिके अनिर्वचनीयलौहित्योत्पत्तिरङ्गीकार्येति
शङ्कते ।

ननु इति । इष्टापत्त्या परिहरति न इति । ननु इन्द्रिय-
सन्निकृष्टप्रभायाः स्फटिके भानसम्भवादनिर्वचनीयलौहित्यो-

नात् असन्निकृष्टं तत्र लौहित्यप्रतीत्या प्रातिभासिकं
लौहित्यं स्वीक्रियताम् इति चेत्, न, द्रष्टृत्वात् ।

एवं प्रत्यक्षभ्रमान्तरेषु अपि प्रत्यक्षसामान्य-
लक्षणानुगमो यथार्थप्रत्यक्षलक्षणासङ्गावच्च दर्श-
नीयः ।

त्पत्तिरनुपपन्नेति चेत्, न, अस्वच्छद्रव्यस्य जवाकुसुमस्य प्रभाया
एव असिद्धेः । तदुक्तं पञ्चपादिकायां, यथा पद्मरागादिप्रभा निरा-
श्रयापि उन्मुखी उपलक्ष्यते न तथा जवाकुसुमादेरिति । तथाच
असन्निहितस्य परत्र अवभासोऽध्यास इत्यध्यासलक्षणं न कापि
व्यभिचरितमिति भावः । ननु शुक्त्यादौ रजताध्याससम्भवेऽपि
अहङ्कारादेः आत्मनि स न सम्भवति तस्य अधिष्ठानत्वानुपपत्तेः ।
अधिष्ठानं हि अध्यस्यमानसदृशम् अंशद्वयवत्परिच्छिन्नम् अध्यस्य-
मानेन सह एकज्ञानविषयत्वयोग्यं च दृष्टमिति चेत्, उच्यते अह-
ङ्कारादिकार्यं हि अज्ञानविकल्पित एव अध्यस्यते कार्यस्य
कारणावच्छिन्न एवाध्यासौचित्यात् । न च एतावता समानाश्रय-
त्वभङ्गः, विम्बप्रतिविम्बयोरेकत्वेन तद्गङ्गाभावात् । तस्मात् अह-
ङ्काराद्यधिष्ठानचैतन्यस्य अभिधेयत्वादिसम्भवात् प्रतीतितो घटा-
दिव्यावृत्तत्वाकारेण अपि अहङ्कारादिभिरात्मनः सादृश्यसम्भवात्
अविद्यया सांशत्वविषयत्वपरिच्छिन्नत्वानामपि सम्भवात् आत्मा
अधिष्ठानं भवत्येव, नापि प्रमाणदोषाभावः । अविद्याया एव दोष-
त्वात् । न च आत्मनो विषयत्वादिसमाश्रयणेऽपसिद्धान्तः शङ्कः,
असुख्यस्य तस्य न तावदयमेकान्तेन अविषयोऽस्मत्प्रत्ययविष-
यत्वात् इत्यादि वदन्निः भाष्यकारैरेव समाश्रितत्वात् । किञ्च अव्य-
वधानेन प्रकाशमानत्वमेव अधिष्ठानत्वप्रयोजकं न तु अधिष्ठानस्य

उक्तप्रत्यक्षं प्रकारान्तरेण द्विविधम् । इन्द्रि-
यजन्यं तदजन्यं चेति, तत्र इन्द्रियाजन्यं
मुखादिप्रत्यक्षं मनस इन्द्रियत्वनिराकर-
णात् । इन्द्रियाणि पञ्च, घ्राणरसनचक्षु-

विषयत्वमपि गौरवात् । न च विषयत्वं विना अधिष्ठानस्य अन्व-
बधानेन प्रकाशमानत्वमेव न दृष्टमिति वाच्यम् । यथा अधिष्ठा-
नस्य अपरोक्षत्वं परमते क्वचित् मनसा क्वचित् नेत्राभ्यां तथा
अस्मन्मते स्वतोऽपि इत्यत्र बाधकाभावात् । ननु स्वतोऽपरोक्षे
कस्य अध्यासो दृष्ट इति चेत् अज्ञानशोकमोहस्वप्नादेरिति गृहाण ।
तथाच परैः यथा अक्षिगम्ये शुक्तिकादौ रजतादिविभ्रमः स्वीकृत-
स्तथा स्वतोऽपरोक्षे आत्मनि अहङ्कारादिविभ्रमेऽपि नास्ति
बाधकम् । ननु स्वयं प्रकाशस्य आत्मनो ज्ञाताज्ञातांशा-
सम्भवात् कथमधिष्ठानतेति चेत्, उच्यते, दूरस्थयोर्दृक्षयोर्वृक्षत्वेन
प्रतीयमानयोरपि तावन्मात्रस्वरूपभेदो न ज्ञायत इत्यङ्गी-
कार्यम् । अन्यथाऽभेदभ्रान्त्यनुदयापातात् । एवं ज्ञातेऽपि आत्मनि
अज्ञातत्वसम्भवात् तस्य अधिष्ठानत्वमुपपद्यते । भेदो हि वस्तुनः
स्वरूपं न धर्मः अन्योन्याश्रयापातादिति अन्यत्र विस्तरः ।
उक्तमर्थम् अन्यत्रापि अतिदिशति । एवमिति । प्रत्यक्षभ्रमान्तरेषु
पीतः शङ्खः तिलो गुड इत्यादिषु प्रत्यक्षसामान्यलक्षणं चित्तं
प्रमाणचैतन्यस्य अबाधितयोग्यवर्त्तमानविषयावच्छिन्नचैतन्या-
भिन्नत्वं यथार्थप्रत्यक्षलक्षणं च । उक्तम् प्रत्यक्षं पुनर्विभजते उक्त-
मिति । तथाच इन्द्रियजन्यमित्यत्र इन्द्रियशब्देन ज्ञानेन्द्रि-
याणि पञ्च गृह्यन्ते नतु नैयायिकवत् षड्, नापि दश, कर्मेन्द्रि-
याणां ज्ञानाजनकत्वादित्याशयेन आह इन्द्रियाणि पञ्चेति ।

स्वक्श्रोत्रात्मकानि । सर्वाणि च इन्द्रियाणि स्वस्वविषयसंयुक्तानि एव प्रत्यक्षज्ञानं जनयन्ति । तत्र घ्राणरसनत्वगिन्द्रियाणि स्वस्वस्थानस्थितानि एव गन्धरसस्पर्शोपलम्भान् जनयन्ति । चक्षुःश्रोत्रे तु स्वतएव विषयदेशं गत्वा स्वस्वविषयं गृह्णीतः श्रोत्रस्यापि चक्षुरादिवत् परिच्छिन्नतया भेर्यादिदेशगमनसम्भवात् । अतएवानुभवो भेरीशब्दो मया श्रुत इति । वीचीतरङ्गन्यायेन कर्णशष्कुलीप्रदेशेऽनन्तशब्दोत्पत्तिकल्पनागौरवं भेरीशब्दो मया श्रुत इति प्रत्यक्षस्य भ्रमत्वकल्पनागौरवञ्च स्यात् ।

तान्यपि कानि इत्यपेक्षायामाह घ्राणेति । तत्सद्भावे च रूपादिज्ञानानि सकरणकानि क्रियात्वात् छिदिक्रियावदिति अनुमानं, घ्राणमनुक्रामन्तं सर्वे प्राणा अनुक्रामन्तीत्याद्या श्रुतिश्च मानम् । इन्द्रियाण्यप्राप्यकारिणीति सौगतास्तान्निराकर्तुमाह सर्वाणि चेति । तत्र अपि फलबलकल्पग्रहभावविशेषमाश्रित्य आह तत्र इति । ननु चक्षुषस्तत्सम्भवेऽपि कर्णशष्कुल्यवच्छिन्नभौरूपश्रोत्रस्य विषयदेशगमनं न सम्भवति इत्याशङ्क्य आह श्रोत्रस्य अपि इति । आकाशादुत्पन्नं श्रोत्रमपि चक्षुरादिवत् परिच्छिन्नमिति भावः । यतः श्रोत्रस्य शब्ददेशगमनम् अतएव । नैयायिकप्रक्रिया तु गौरवग्रहस्तत्त्वादुपेक्षा इत्याह वीचीति । यथा वीचेस्तरङ्गस्ततोऽपि वीच्यन्तरं ततोऽपि तरङ्गाभ्यन्तरमिति न्यायवत्

तदेवं व्याख्यातं प्रत्यक्षम् ।

इति परिभाषार्या प्रत्यक्षपरिच्छेदः ।

अथ द्वितीयः परिच्छेदः ।

अथ अनुमानं निरूप्यते ।

भेदीदण्डसंयोगात् नभसि उत्पन्नात् शब्दात् असंभवार्थिकारणत्वात्
शब्दान्तरस्य उत्पत्तिः ततोऽन्यस्येति परम्परयाऽन्यशब्दस्य श्रोत्र-
सम्बन्धकल्पनागौरवं कदम्बमुकुलन्यायं आदिपदात् ज्ञेयः ।
अप्रदेशे प्रदेशसम्बन्धार्थं परम् । प्रकृतमुपसंहरति । तदेवमिति ।

इति प्रत्यक्षपरिच्छेदः समाप्तः ।

एवं सर्ववादिसम्मतं ज्येष्ठं प्रत्यक्षप्रमाणं प्रथमं निरूप्य बहु-
वादिसम्मतत्वात् तदनन्तरम् अनुमाननिरूपणं प्रतिजानीते
अथेति । अनुनीयते अनेन इति अनुमानम् अनुमिति करणमिति
व्युपन्नमनुमानपदं लक्षणमव्युत्पन्नं लक्ष्यमिति आशयेन अनु-
मानं लक्षयति अनुमितीति । अनुमानलक्षणघटकानुमितेर्लक्षण-
माह अनुमितिश्चेति । व्याप्तिज्ञानत्वेन न तु विषयत्वादिना,
व्याप्तिश्च वक्ष्यमाणा, तज्ज्ञानं च व्यभिचारज्ञानविरोधिज्ञानमिति
पर्यवस्यति । ननु अत्र व्याप्तिपदं व्यभिचारज्ञानविरोधिपरं न तु
अन्यकदाभिमतव्याप्तिपरं तेन तज्जनकेऽत्यन्ताभावगर्भसाध्याभाव-
वदवृत्तित्वादिरूपव्याप्तिज्ञानेऽन्योन्याभावगर्भसाध्यवत् प्रतियोगि-
कान्योन्याभावासामानाधिकरण्यादिरूपव्याप्तिज्ञाने च कारण-
तावच्छेदकवत्त्वात् अनुमितिर्भवति इदानीन्तु न स्यादिति चेत्,
न, प्रत्यन्ताभावादिगर्भव्याप्तिज्ञानस्यापि व्यभिचारज्ञानविरोधि-

अनुमितिप्रमाकरणम् अनुमानम् । अनु-
मितिश्च व्याप्तिज्ञानत्वेन व्याप्तिज्ञानजन्या ।
व्याप्तिज्ञानानुव्यवसायादेस्तत्त्वेन तज्जन्यत्वा-
भावात् न अनुमितित्वम् । अनुमितिकरणञ्च
व्याप्तिज्ञानं, तत्संस्कारोऽवान्तरव्यापारः, न तु

ज्ञान एवपर्यवसानात् वस्तुतो व्यतिरेकव्याप्तिज्ञानस्य अनुमित्य-
हेतुत्वस्य वक्ष्यमाणत्वाच्च । तादृशावच्छेदकविवक्षायाः फलमावे-
दयति व्याप्तिज्ञानेति । तत्त्वेन व्याप्तिज्ञानत्वेन । आदिपदं तज्जन्य-
स्मृतिशाब्दज्ञानादिसंग्रहार्थम् । अनुव्यवसायस्मृतिशाब्दज्ञाना-
दिषु विषयत्वस्वसमानविषयानुभवत्वप्रदार्थज्ञानत्वादिना हेतु-
त्वात्तत्त्वेनाहेतुत्वमित्यर्थः ।

ननु व्याप्तिज्ञानस्य किम् अनुमितिजनकत्वमात्रम् उत तत्क-
रणत्वमित्यपेक्षायामाह अनुमितिकरणं चेति । एतेन व्याप्ति-
विशिष्टपक्षधर्मताज्ञानजन्यं ज्ञानमनुमितिः तत्करणम् अनुमानं
तच्च लिङ्गपरामर्श इति प्रत्युक्तम् व्याप्तिज्ञानस्यैव तत्करणत्वसम्भवे
तदतिरिक्तपरामर्शाङ्गीकारस्य अनौचित्यात्, नापि अनुमितौ
लिङ्गं करणम्, अयोग्यलिङ्गकानुमितौ परामर्शस्य व्यापारत्वासम्भ-
वेन तत्करणत्वासम्भवतया व्यभिचारात् तस्मात् अनुमितिकरण-
त्वाद् व्याप्तिज्ञानमेव अनुमानशब्दाभिधेयम् न तु लिङ्गतत्परा-
मर्शाविति भावः । ननु व्याप्तिज्ञानस्य करणत्वे तत् व्यापारो-
वक्तव्यः व्यापारवदसाधारणकारणस्य करणत्वादित्यपेक्षायामाह
तत् संस्कार इति । व्याप्तिज्ञानसंस्कार इत्यर्थः, ननु महानसादौ
धूमादिज्ञानं प्रथमं, पक्षे ततो द्वितीयं, ततो व्याप्तिं स्मृत्वा पक्षे
धूमादिपरामर्शात्मकं तृतीयं ततो वङ्गाद्यनुमितिरिति तृतीयं

तृतीयलिङ्गपरामर्शोऽनुमितौ करणं तस्यानुमि-
तिहेतुत्वासिद्ध्या तत्करणत्वस्य दूरनिरस्तत्वात् ।

न च संस्कारजन्यत्वेन अनुमितेः स्मृतित्वा-
पत्तिः, स्मृतिप्रागभावजन्यत्वस्य संस्कारमात्रज-

लिङ्गपरामर्शात्मकज्ञानम् अनुमितिकरणमिति वदन्ति नैया-
यिकाः । अतो भवद्भिरपि तथा एव किमिति न अभ्युपगम्यते
इत्याशङ्क्याह न तु तृतीयिति । व्याप्तिविशिष्टपक्षधर्मताज्ञानं
परामर्शः, प्रतियोग्यसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगिताव-
च्छेदकावच्छिन्नं यत् न भवति तेन समं तस्य सामानाधिकरण्यं
व्याप्तिः व्याप्यस्य पक्षवृत्तित्वं पक्षधर्मता । तथाच वद्विव्याप्यधूम-
वानयमित्यादिज्ञानम् उक्तलक्षणपरामर्शात्मकं तत्तु न अनुमिति
करणमित्यर्थः । तत्र हेतुमाह तस्य अनुमितीति । पक्षधर्मता-
ज्ञानहारोद्भुजे संस्कारे व्याप्तिज्ञानस्य अन्वयव्यतिरेकाभ्यामनु-
मितिजनकत्वाभ्युपगमस्य आवश्यकतया तद्रहितस्य परामर्शस्य
तद्हेतुत्वासिद्ध्या तत्करणत्वस्य दूरनिरस्तत्वमित्यर्थः । उप-
लक्षणमिदम् । अनुमितिकरणं लिङ्गं तत्परामर्शो वा अन्तर-
व्यापार इति वैशेषिका मन्यन्ते । तन्न साधु, विनष्टस्यानागतस्य
च लिङ्गस्य तदानीमभावेन ततोऽनुमित्यनापत्तेरित्यपि द्रष्टव्यम् ।
ननु संस्कारजन्यं ज्ञानं हि स्मृतिरिति स्मृतिलक्षणं तस्य च
अनुमितावप्यनुगमात् तस्या अपि स्मृतित्वापत्तिरित्याशङ्क्य
परिहरति न चेति ।

तत्र हेतुमाह स्मृतीति । नन्वेवं तर्हि तत्तत्प्रागभावजन्यत्व-
रूपप्रयोजकस्य सर्वत्र सुलभत्वात् तत्र तत्र प्रयोजकान्तराभ्युप-
गमोऽनर्थकः स्यादित्यरुचेः पक्षान्तरमाह संस्कारमात्रेति । ननु

न्यत्वस्य वा स्मृतित्वप्रयोजकतया संस्कारध्वंस-
साधारणसंस्कारजन्यत्वस्य तदप्रयोजकत्वात् ।

न च यत्र व्याप्तिस्मरणादनुमितिः तत्र कथं
संस्कारो हेतुरिति वाच्यं, व्याप्तिस्मृतिस्यत्वेऽपि
तत्संस्कारस्यैवानुमितिहेतुत्वात्, न हि स्मृतेः
संस्कारनाशकत्वनियमः स्मृतिधारादर्शनात् ।
न च अनुद्बुद्धसंस्कारादप्यनुमित्यापत्तिः तदुद्बो-
धस्यापि सहकारित्वात् । एवञ्च अयं धूमवानिति
पञ्चधर्मताज्ञानेन धूमो वङ्गिव्याप्य इत्यनुभवा-
हितसंस्कारोद्बोधे च सति वङ्गिमान् इत्यनुमि-

व्याप्तिस्मरणात् अनुमितिस्थले संस्कारजन्यत्वं व्यभिचरितं
व्याप्तिस्मृत्या संस्कारनाशादित्याशङ्क्य परिहरति । न चेति ।
व्याप्तिस्मृतिजन्यानुमितिस्थलेऽपि संस्कारनाशानभ्युपगमेन
व्यभिचाराभावादिति आह व्याप्तिस्मृतीति । स्मृतिधारादर्श-
नात् स्मृतेः संस्कारनाशकत्वनियमो नास्तीत्याह न हि इति ।
ननु संस्कारस्य एव अनुमितिहेतुत्वे अनुद्बुद्धादपि तस्मात् अनु-
मितिप्रसङ्ग इत्याशङ्क्य परिहरति न चेति । तदुद्बोधस्य पञ्च-
धर्मताज्ञानजन्यस्य संस्कारोद्बोधस्य । फलितमाह एवं चेति ।
व्याप्तिज्ञानस्य कारणत्वे व्याप्तिज्ञानसंस्कारस्य तद्व्यापारत्वे
पञ्चधर्मताज्ञानजन्यसंस्कारोद्बोधस्य सहकारित्वे च सिद्धे सति
पर्वतो वङ्गिमानित्येवमेव ज्ञानम् अनुमित्यात्मकमिति येऽभि-
मन्यन्ते तान्निराकर्तुमाह तच्च इति । सन्निकृष्टपञ्चकानुमिति-

तिर्भवति न तु मध्ये व्याप्तिस्मरणं तज्जन्यवद्भि-
 व्याप्यधूमवान् इत्यादिविशिष्टज्ञानं वा हेतुत्वेन
 कल्पनीयं गौरवात् मानाभावाच्च । तच्च
 व्याप्तिज्ञानं वद्भिविषयकज्ञानांश एव कारणं
 न तु पर्वतविषयकत्वांश इति पर्वतो वद्भि-
 मान् इति ज्ञानस्य वद्भ्यांशे एवानुमितित्वं न
 पर्वताद्यंशे तदंशे प्रत्यक्षत्वस्योपपादितत्वात् ।
 व्याप्तिश्च अशेषसाधनाश्रयाश्रितसाध्यसामानाधि-
 करण्यरूपा । सा च व्यभिचारादर्शने सति सह-

स्यलौ ज्ञानद्वयस्य उपपादितत्वादिति आह पर्वत इति । पर्वतं
 पश्यामि वद्भिमनुमिनोमीत्यनुभवबलात् ज्ञानद्वयस्य आवश्यक-
 तया जातित्वोपाधित्वपरिभाषायाश्च अप्रामाणिकत्वात् ज्ञानस्य
 अंशभेदेन परोक्षत्वापरोक्षत्वयोः उपपादितत्वादित्यर्थः । ननु
 अनुमितिकरणव्याप्तिज्ञाने का व्याप्तिरित्यपेक्षायां व्याप्तिस्वरूप-
 माह व्याप्तिश्चेति । अशेषं च तत्साधनं च तस्य आश्रयस्तदाश्रितं
 यत् साध्यं तेन समं हेतोः सामानाधिकरण्यं रूपं यस्याः
 सा साधनतावच्छेदकावच्छिन्नसाधनाश्रयाश्रितसाध्यतावच्छे-
 दकावच्छिन्नसाध्यसामानाधिकरण्यरूपेति यावत् । एवञ्च
 यत्किञ्चिद्द्वन्द्वसाधनाश्रयाश्रितयत्किञ्चित्-धूमादिसाध्यसामा-
 नाधिकरण्यमादाय पर्वतो धूमवान् वद्भेरित्याद्यसङ्घेती नाति-
 प्रसङ्गः । ननु एवभूता व्याप्तिः केन ष्टह्यते न तावत् तर्केण,
 व्याप्यारोपेण व्यापकारोपरूपस्य तस्य व्याप्यधीनत्वात् । न अपि

चारदर्शनेन गृह्यते । तच्च सहचारदर्शनं भूयोदर्शनं सकृद्दर्शनं वेति विशिषो न आदर्शयः सहचारदर्शनस्यैव प्रयोजकत्वात् ।

तच्च अनुमानमन्वयिरूपमेकमेव न तु केवलान्वयि सर्वस्यापि धर्मस्य अस्मन्मते ब्रह्मनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेन अत्यन्ताभावाप्रतियोगिसाध्यकत्वरूपकेवलान्वयित्वस्य असिद्धेः । नाप्यनु-

सहचारदर्शनेन सकृद्दर्शने भूयोदर्शने च तस्मिन् क्वचित् व्यभिचारोपलम्भादित्याशङ्क्य आह सा चेति । तच्च सकृद्दर्शनं भूयोदर्शनं वा इत्यपेक्षायामाह तच्चेति । गृहीतसहचारस्य व्याप्तिग्रहदर्शनात् अगृहीतसहचारस्य व्याप्तिग्रहादर्शनाच्च इति अन्वयव्यतिरेकाभ्यां सहचारदर्शनस्य हेतुत्वसिद्ध्या लाघवात् तस्य एव प्रयोजकत्वं न तु तद्विशेषस्य इत्याह सहचारिति ।

एवं व्याप्तिज्ञानस्य अनुमितिकरणत्वेन अनुमानत्वं प्रसाध्य इदानीमनुमानत्रैविध्यमपि नैयायिकादिवदस्मन्मते नास्तीत्याशयेन आह तच्च अनुमानमिति । न तु केवलान्वयि केवलव्यतिरेक्यन्वयव्यतिरेकिभेदात् त्रिविधमित्यर्थः । अन्वयिरूपम् अन्वयमुख्यव्याप्तिज्ञानरूपम् । ननु परोक्तभेदानां जागरूकत्वे कथम् अनुमानस्य एकरूपत्वमित्याशङ्क्य आद्यभेदं निराचष्टे न त्विति । तदत्यन्ताभावाप्रतियोगिसाध्यकम् न च अस्मन्मते ब्रह्मातिरिक्तं किञ्चित् अपि अत्यन्ताभावाप्रतियोगि नेह नानास्ति किञ्चनेत्यादि श्रुत्या सर्वस्य अपि ब्रह्मनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वात्-

मानस्य व्यतिरेकिरूपत्वं साध्याभावे साधना-
भावनिरूपितव्याप्तिज्ञानस्य साधनेन साध्या-
नुमितौ अनुपयोगात् ।

कथं तर्हि धूमादौ अन्वयव्याप्तिमविदुषो-
ऽपि व्यतिरेकव्याप्तिज्ञानादनुमितिः ? अर्थापत्ति-
प्रमाणादिति वक्ष्यामः । अतएव अनुमानस्य

धारणात् इति तथाभूतकेवलान्वयित्वस्य अस्मिन्नित्याह सर्वस्य
अपीति । एवं प्रथमभेदं निराकृत्य केवलव्यतिरेकिरूपं द्वितीयभेदं
निराचष्टे न अपि अनुमानस्येति । व्यतिरेकिरूपत्वं केवलव्यति-
रेकिरूपत्वं, साधनेन हि साध्यमनुमीयते तत्र च साध्यसाधनयोः
व्याप्तिज्ञानम् उपयुज्यते न तु साध्याभावसाधनाभावयोः इत्याह
साध्याभावे इति । तथाच पृथिवी इतरेभ्यो भिद्यते गन्धवत्त्वात्
यदितरेभ्यो न भिद्यते न तत् गन्धवत् यथा जलादीत्याद्युदा-
हरणानि तु अर्थापत्तेर्गन्धवत्त्वत् इतरभेदोपघादकत्वादिति
भावः ।

ननु अन्वयव्याप्तिज्ञानरहितस्य व्यतिरेकव्याप्तिज्ञानादनु-
मितिर्भवति भवन्मते सा कथमुपपद्यते इति शङ्कते कथं तर्हीति ।
तस्य अर्थापत्तिप्रमाणात् वङ्गादिज्ञानं न तु अनुमानात् अतो न
उक्तदोष इत्याह अर्थापत्तीति । वक्ष्यमाणरीत्या अर्थापत्तिप्रमा-
णस्य आवश्यकतया व्यतिरेक्यनुमानस्य तदन्तर्भावसम्भवे तत्
वृथक्तास्याभ्युपगमो न युक्त इति भावः । तृतीयभेदं निराकरोति
अतएवेति । यतो व्यतिरेकव्याप्तिज्ञानस्य नानुमितिजनकत्वम्
अतएवेत्यर्थः । अन्वयव्यतिरेकिरूपे तु अन्वयव्याप्तिज्ञानस्यैवानु-
मितिजनकत्वे व्यतिरेकव्याप्तिज्ञानस्य तज्जनकत्वाभ्युपगमस्य

न अन्वयव्यतिरेकिरूपत्वं व्यतिरेकव्याप्तिज्ञानस्य
अनुमित्यहेतुत्वात् ।

वैयर्थ्यादित्याह व्यतिरेकेति । अत्र केचित् स्ववृत्तिविरोधिवृत्ति-
मदत्यन्ताभावाप्रतियोगित्वम् साध्यस्य केवलान्वयित्वं तत्-
साध्यकत्वं केवलान्वयिलिङ्गलक्षणं प्रमेयत्वादेश्च स्वसमाना-
धिकरणपारमार्थिकत्वावच्छिन्नात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेऽपि स्व-
वृत्तिविरोधिवृत्तिमदत्यन्ताभावाप्रतियोगित्वात् केवलान्वयि-
त्वं न च श्रुतिविरोधः शङ्क्यः, तस्या अपि पारमार्थिकत्वाव-
च्छिन्नद्वैताभावपरत्वात् । तदुक्तं विवरणे आगमेन च द्वैतस्य
तत्त्वांशबाधादिति । न च लक्षणे स्ववृत्तिविरोधीति व्यर्थं
तस्याव्याप्यवृत्तिकपिसंयोगाभावादिसंग्रहार्थत्वात् न च
ब्रह्मणः स्वप्रकाशत्वेन तत्र स्वरूपेण अपि प्रमेयत्वाभावात्
कथं केवलान्वयित्वमिति वाच्यम्, ब्रह्मणोऽपि वृत्तिलक्षणप्रमा-
विषयत्वात् । न च एतावता स्वप्रकाशत्वविरोधः अनुपहितस्यैव
तथात्वात् । न च एवमपि नाभिधेयत्वं केवलान्वयि ब्रह्मणो
ऽनभिधेयत्वादिति वाच्यम् । ब्रह्मणो लक्ष्यतया वाच्यत्वाभावे-
ऽपि पदजन्यज्ञानविषयत्वात् वाच्यत्वस्यापि ग्रन्थकृता वक्ष्यमाण-
त्वाच्च । न च एवं प्रमेयत्वादिविरोधिवृत्तिमदत्यन्ताभावस्य अप्र-
सिद्धत्वात् तत्र लक्षणाव्याप्तिः, स्ववृत्तिविरोधिवृत्तिमदत्यन्ता-
भावप्रतियोगिनो घटादयः प्रसिद्धाः तदन्यत्वस्य प्रमेयत्वादा-
वपि सत्त्वात् । एवं धूमादावन्वयव्याप्तिमविदुषोऽपि व्यतिरेक-
व्याप्तिज्ञानात् वङ्गिज्ञानमिति अविवादम् । तच्च अनुमितिरेव
वङ्गिमनुमिनोमीत्यनुव्यवसायात् । न च क्लृप्तकारणव्याप्तिज्ञानस्य
अभावात् कथमनुमतिरित्युक्तमिति वाच्यम् । व्यतिरेकव्याप्ति-
ज्ञानस्य सत्त्वात् । न च एतदनुमित्यकरणमिति वाच्यम् ।

स्वव्यभिचारधीविरोधिधीविषयव्याप्तिज्ञानत्वेन व्याप्तिज्ञानस्य
 अनुमितिहेतुत्वात् अस्य च व्यतिरेकव्याप्तिज्ञानसाधारणत्वात् ।
 ननु अनुमानस्य व्यतिरेकितयाऽपि प्रामाण्याभ्युपगमे तत्रैव
 अर्थापत्तेः अन्तर्भावापत्तौ सा पृथक् प्रमाणमितिराह्वान्तो भज्ये-
 तेति चेत् तर्हि अनुमानस्य प्रामाण्ये संशयाद्युत्तरप्रत्यक्षस्थले चङ्घ-
 रादेः प्रामाण्यं न स्यात् तत्र अनुमितिसामग्रीसत्त्वेन अनु-
 मितिः एव उत्पत्तेः तथा शाब्दस्थलेऽपि शब्दो न प्रमाणं स्यात् ।
 एते पदार्थाः तात्पर्यविषयपरस्परसंसर्गवन्तः आकाङ्क्षादिमत्पद-
 कदम्बस्मारितत्वादिति अनुमानेन एव क्लृप्तप्रमाणभावेन तात्पर्य-
 विषयसंसर्गप्रतीतिः सम्भवात् यदि स्थाणुं साक्षात् करोमि शब्दात्
 अमुम् अर्थं जानामीत्यनुव्यवसायात् च प्रत्यक्षशब्दयोः पृथक्-
 प्रामाण्यं, तदा व्यतिरेकव्याप्तिज्ञानादिघटिकायाम् अनुमिति-
 साभय्यां सत्यामपि वङ्गिज्ञानानन्तरं धूमेन वङ्गिं कल्पया-
 मीति यदा अनुव्यवसायः तदा धूमस्य अर्थापत्तिविधया प्रामाण्य-
 मिति तुल्यम् । यद्वा निरुपाधिव्यतिरेकसहचारेण अन्वयव्याप्तिरेव
 गृह्यते इति व्यतिरेकिणि अपि अन्वयव्याप्तिज्ञानमेव अनुमिति
 हेतुः । न चैवं सति अन्वयव्यतिरेकिणोर्भेदो न स्यादिति वाच्यम् ।
 व्यतिरेकसहचारमात्रज्ञानजन्यान्वयव्याप्तिधीर्यत्र अनुमितिहेतुः
 स व्यतिरेकीति यत्र अन्वयसहचारमात्रज्ञानजन्यान्वय-
 व्याप्तिधीः अनुमितिहेतुः सोऽन्वयी यत्र उभयसहचारज्ञानजन्या-
 न्वयव्याप्तिधीः अनुमितिहेतुः सोऽन्वयव्यतिरेकीति विभागोप-
 पत्तेः । अस्मिंश्च पक्षे यदान्वयसहचारेण एव अन्वयव्याप्तिस्फुरणं
 तदा धूमस्य केवलान्वयितया गमकत्वम् । यदा व्यतिरेक-
 सहचारेण एव अन्वयव्याप्तिस्फुरणम् तदा केवलव्यतिरेकि-
 तया यदा अन्वयव्यतिरेकसहचारेण अन्वयव्याप्तिस्फुरणं तदा
 अन्वयव्यतिरेकितया यदा व्यतिरेकसहचारेण व्यतिरेकव्याप्तेः

तच्च अनुमानं स्वार्थपरार्थभेदेन द्विविधम् ।

एव ज्ञानं तदा अर्थापत्तिविधया धूमस्य प्रामाण्यम् । न च व्यतिरेक्यनुमानस्य पृथक् प्रमाणत्वेऽपसिद्धान्तः मूलग्रन्थेषु शुक्तिरूप्यमिथ्यात्वाद्दौ तत्र तत्र व्यतिरेक्यनुमानस्य अपि प्रमाणत्वेन उपन्यासात् तस्मात् त्रिविधमेव अनुमानमिति युक्तमिति वदन्ति । तत्र इदं वक्तव्यम् । न तावत् उपनिषन्मते अनुमानस्य केवलान्वयित्वं संभवति सर्वस्यापि प्रपञ्चस्य ब्रह्मनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभिधानात् ब्रह्मणि प्रपञ्चात्यन्ताभावो व्यावहारिक इति पक्षे स्वहृत्तिविरोधिषट्तिमदत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं प्रमेयत्वादेः आयाति न तु तदप्रतियोगित्वम् । ननु एवं तर्हि निषेधस्य बाध्यत्वेन पारमार्थिकसत्त्वाविरोधित्वात् अर्थान्तरमिति चेत् न । स्वाप्नार्थस्य स्वाप्ननिषेधेन बाध्येन अपि बाधदर्शनात् । न च निषेधस्य बाध्यत्वं पारमार्थिकसत्त्वाविरोधित्वे तन्न किन्तु निषेध्यापेक्षया न्यूनसत्ताकत्वं, प्रकृते च तुल्यसत्ताकत्वात् विरोधित्वमविरुद्धं तत्र हि निषेधस्य निषेधे प्रतियोगिसत्त्वमायाति अत्रानिषेधस्य निषेधबुद्ध्या प्रतियोगिसत्त्वम् व्यवस्थाप्यते निषेधमात्रं तु निषिध्यते यथा रजते न इदं रजतमिति प्रतीत्यनन्तरमिदं नारजतमिति ज्ञानेन रजतं व्यवस्थाप्यते तन्निषेधमात्रं तु निषिध्यते यत्र तु प्रतियोगिनिषेधयोरुभयोरपि निषेधस्तत्र न प्रतियोगिसत्त्वम् । यथा ध्वंससमये प्रागभावप्रतियोगिनोः उभयोर्निषेधः । तथाच प्रकृतेऽपि निषेधस्य बाध्यत्वेऽपि प्रपञ्चस्य न तात्त्विकत्वं निषेधबाधकेन प्रतियोगिनः प्रपञ्चस्य तन्निषेधस्य च बाधनात् उभयोरपि निषेध्यतावच्छेदकस्य दृश्यत्वादेस्तुल्यत्वात् न च अतात्त्विकनिषेधबोधकत्वात् श्रुतेरप्रामाण्यं शङ्कं ब्रह्मभिन्नस्य अतात्त्विकत्वं

तत्र स्वार्थन्तु उक्तमेव परार्थन्तु न्यायसाध्यम् ।

बोधयतः शास्त्रस्य अप्रामाण्यायोगात् एतत् निषेधप्रतियोगिष्वं च स्वरूपेण एव न तु सहिलक्षणं स्वरूपानुपमर्दितपारमार्थिकत्वाकारेण स्वरूपेण त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वस्य प्रपञ्चे शुक्तिरजतादौ च अभ्युपगमात् रजतभ्रमान्तरमधिष्ठानसाक्षात्कारे रजतस्य रजतं नास्ति न आसीन् न भविष्यतीति स्वरूपेण एव नेह नानेति श्रुत्या च प्रपञ्चस्य स्वरूपेण एव निषेधप्रतीतेः । न च तत्र लौकिकपारमार्थिकरजतमेव स्वरूपेण निषेधप्रतियोगीति वाच्यम् । भ्रमबाधयोः वैयधिकरण्यापत्तेः अप्रसक्तप्रतिषेधापत्तेश्च । न चैवं विवरणाचार्यवाक्यविरोध इति वाच्यम् । तस्य पक्षान्तरपरत्वात् । अन्यथा अबाध्यत्वरूपपारमार्थिकत्वस्य बाध्यत्वरूपमिथ्यात्वनिरूप्यत्वेन अन्योन्याश्रयापातात् किञ्च न अत्र रजतमिति प्रतीतौ यथा रजतस्य स्वरूपेण पारमार्थिकत्वेन च निषेधो विषयस्तथा नेह नानास्ति किञ्चन इत्यत्र अपि प्रपञ्चस्य स्वरूपेण पारमार्थिकत्वेन च निषेधो विषयः भिन्नविभक्त्यन्तोपस्थापिते धर्मिणि प्रतियोगिनि च नञः संसर्गाभावबोधकत्वनियमस्य व्युत्पत्तिसिद्धत्वात् । अस्तु वा पारमार्थिकत्वाकारेण एव निषेधः तथापि प्रमेयत्वादेर्ब्रह्मरूपधर्मिन्यूनसत्ताकत्वे कथं केवलान्वयित्वं तच्चे च समसत्ताकत्वावश्यभावात् कथं बाध्यत्वं तस्मात् ब्रह्मातिरिक्तं सर्वं मिथ्येति वादिनः केषाञ्चिद्दर्माणां केवलान्वयित्वकथनं केवलसाहसजृम्भितम् । एतेन ब्रह्मणि अभिधेयत्वस्थापनमपि निरस्तम् । यद्वाचानभ्युदितं येन वागभ्युद्यते तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि अविज्ञातं विजानतां प्रतिबोधविदितं मतमित्यादि श्रुत्या ब्रह्मणि वाच्यत्वादेर्निषिद्धत्वात् । न च अन्यज्ञता तत्र वाच्यत्वं वक्ष्य-

म्यायो नाम अवयवसमुदायः । अवयवाश्च त्रय
एव प्रसिद्धाः प्रतिज्ञाहेतूदाहरणरूपाः उदाहरणो-

माणमिति भ्रमितव्यं लक्षणां विना शक्त्यापि महावाक्येन
अखण्डार्थो बोधयितुं शक्यते इत्येतत्परोत्तरग्रन्थस्य ब्रह्मणि
वाच्यत्वमस्तीत्येतत्कथनपरत्वाभावात् । यदपि व्यतिरेक्यनु-
मानोपपादनं तदपि असङ्गतम् अर्थापत्तिवादिनां तदाव-
श्यकत्वे तद्वादिनामर्थापत्तेरावश्यकत्वापत्तेः । यत्तु प्रत्यक्षशब्दयो-
र्यथा पृथक् प्रामाण्यं तथा अर्थापत्तेरपि इत्यादि, तदपि न, व्यति-
रेकव्याप्तेरेवार्थापत्तिप्रमाणत्वेन द्वयोः सामग्रीभेदाभावेन
वैषम्यात् तथाच व्यतिरेकव्याप्तिज्ञाने यत्र वङ्गादिज्ञानं तत्र
वङ्गं कल्पयामि इत्याकारकानुव्यवसायोपलम्भात् तत्करण-
मर्थापत्तिरेव न तु अनुमानं तस्य अनुमित्यहेतुत्वात् यत्तु व्यति-
रेकसहचारमात्रज्ञानजन्यान्यव्यवसायव्याप्तिधीर्यत्र अनुमितिहेतुः स
व्यतिरेकीत्यादि तदपि न अन्वयसहचारदर्शनस्य अन्वय-
व्याप्तिज्ञानजनकतायाः व्यतिरेकसहचारदर्शनस्य व्यतिरेक-
व्याप्तिज्ञानजनकतायाः सर्वलोकानुभवसिद्धतया तद्विरुद्धकार्य-
कारणभाववर्णनानौचित्यात् । तथाच नास्त्यर्थापत्तिव्यतिरिक्तं
व्यतिरेक्यनुमानम् । एतेन तस्य अन्वयव्यतिरेकिरूपत्वमपि
प्रत्युक्तम् । तस्मात् अनुमानम् अन्वयिरूपमेकमेवेति सुष्ठुक्तं
मूलज्ञानिः अन्वयापसिद्धान्तापातः साम्प्रदायिकग्रन्थेषु केवला-
न्वयिकेवलव्यतिरेक्यन्वयव्यतिरेक्यनुमानानां क्वापि अनुपन्वासान्
क्वचित् प्रयोगस्तु परमतानुसारेण द्रष्टव्य इत्यास्तां तावत् ।

अथ उक्तानुमानस्य प्रकारान्तरेण द्विविध्यमाह । तत्र इति ।
तत्र द्विविधे स्वार्थं सविवादगोचरार्थसाधकम् उक्तमेव व्यभि-

पनयननिगमनरूपा वा, न तु पञ्चावयवरूपाः
 अवयवत्रयेणैव व्याप्तिपक्षधर्मयोरुपदर्शनसम्भवेन
 अधिकवयवद्वयस्य व्यर्थत्वात् ।

एवमनमाने निरूपिते तस्मात् ब्रह्मभिन्न-

धारादर्शने सति सहचारदर्शनेन गृह्यत इति उक्ततया निरुक्त-
 व्याप्तेर्ज्ञानमेव, परार्थं परविवादविषयार्थसाधकं न्यायसाध्यं
 न्यायप्रयोज्यं, न्यायशब्दार्थमाह न्यायो नामिति । वक्ष्यमाणा-
 वयवघटितवाक्यम् अवयवसमुदायः । तथाच अनुमानप्रयो-
 जकवाक्यार्थज्ञानजनकवाक्यत्वं न्यायत्वं तादृशन्यायजन्मज्ञान-
 प्रयोज्यं व्याप्तिज्ञानं परार्थानुमानमित्यर्थः । अवयवाश्च कती-
 त्यपेक्षायामाह अवयवाश्चेति । साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नसाध्य-
 विषयताविलक्षण-विषयताकबोधजनकत्वे सति प्रकृतपक्षे
 प्रकृतसाध्यबोधजनकमहावाक्यैकदेशत्वम् प्रतिज्ञावयवत्वम् ।
 यथा पर्वतो वृद्धिमानित्यादि । साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नसाध्या-
 न्वितस्वार्थकतादृशैकदेशत्वं हेत्ववयवत्वं यथा धूमदित्यादिसाधन-
 वत्ताप्रयुक्तसाध्यवत्तानुभावकोक्तावयवत्वम् उदाहरणावयवत्वं
 यथा यो यो धूमवान् स सोऽग्निमान् यथा महानस
 इत्यादि । प्रकृतोदाहरणोपदर्शितव्याप्तिविशिष्टपक्षबोधजनक-
 न्यायैकदेशत्वमुपनयावयवत्वं यथा वृद्धिव्याप्यधूमवांश्च
 अयं तथाच अयमिति वा व्याप्तिविशिष्टपक्षधर्महेतुज्ञाप्यसाध्य-
 विशिष्टपक्षबोधकन्यायैकदेशत्वं तादृशसाध्यबोधकन्यायैक-
 देशत्वं वा निगमनावयवत्वं यथा तस्मात् अग्निमानि-
 त्यादि । ननु प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयनिगमनरूपाः पक्ष
 अवयवा इति वदतां नैयायिकानां पक्षमनादृत्य जर-

निखिलप्रपञ्चस्य मिथ्यात्वसिद्धिः । तथाहि ब्रह्म-
भिन्नं सर्वं मिथ्या ब्रह्मभिन्नत्वात् यदेवं
तदेवं यथा श्रुतिरूप्यम् । न च दृष्टान्ता-
सिद्धिः तस्य साधितत्वात् । न च अप्रयो-
जकत्वं श्रुतिरूप्यरज्जुसर्पादीनां मिथ्यात्वे ब्रह्म-
भिन्नत्वस्यैव लाघवेन प्रयोजकत्वात् ।

मिथ्यात्वञ्च स्वाश्रयत्वेन अभिमतयावन्निष्ठा-

श्रीमांसकानां पक्षाभ्युपगमि कौ हेतुरित्यत आह अवयवत्रयेण
एव इति । तथाच प्रथमपक्षे उपनयनिगमनकृत्यं हेतुप्रतिज्ञाभ्यां
द्वितीयपक्षे हेतुप्रतिज्ञाकृत्यं ताभ्यां कर्तुं शक्यमनुमित्युप-
योगिज्ञानं च सर्वावयवकृत्यमिति भावः । निरूपितानुमानस्य
प्रकृते उपयोगमाह एवमिति । तस्मात् अनुमानात्, कीदृशं तद-
नुमानमिति अपेक्षायामाह तथाहि इति । पूर्वोक्तपक्षद्वये प्रथम-
पक्षोऽस्मत्सम्मत इति द्योतयितुं प्रतिज्ञाद्यवयवत्रयात्मकं
वाक्यमाह । ब्रह्मेति । श्रुतिरूप्यादौ सिद्धसाधनवारणाय सर्व-
मिति ब्रह्मणि बाधनिरासाय ब्रह्मभिन्नमिति रज्जुसर्पादौ
साध्यसिद्धावपि न सिद्धसाधनं पक्षतावच्छेदकनानात्वाभावात्
पक्षतावच्छेदकनानात्व एव तदभ्युपगमादत एव अनित्ये वाङ्म-
नसे इत्यत्र अंशतः सिद्धसाधनस्य परैरपि अङ्गीकृतत्वात् । ननु
असिद्धोऽयं दृष्टान्तः तन्मिथ्यात्वे प्रमाणाभावात् अनुमानान्तरस्य
तत्र प्रमाणत्वेऽनवस्थापातादित्याशङ्क्य परिहरति न चेति ।
तस्य दृष्टान्तस्य प्रत्यक्षपरिच्छेदे साधितत्वात् । ननु इदम्
अनुमानमप्रयोजकं सत्यत्वेऽपि ब्रह्मभिन्नत्वोपपत्तेरित्याशङ्क्य

त्यन्ताभावप्रतियोगित्वम् अभिमतपदं वस्तुतः
स्वाश्रयाप्रसिद्ध्या असम्भववारणाय । यावत्
षट् अर्थान्तरवारणाय । तदुक्तम्,
सर्वेषामेव भावानां स्वाश्रयत्वेन सम्भवे ।

प्रतियोगित्वमत्यन्ताभावं प्रति मृषात्मता इति ॥

यद्वा अयं पटः एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रति-
योगी पटत्वात् पटान्तरवत् इत्यादि अनुमानं
मिथ्यात्वे प्रमाणम् । तदुक्तम् । अंशिनः

परिहरति न चेति । शक्तिरजतादीनां मिथ्यात्वे न अविद्याति-
रिक्तदोषजन्यत्वं प्रयोजकमपि तु ब्रह्मभिन्नत्वं लाघवात् तथाच
लाघवरूपानुकूलतर्कसत्त्वान्नाप्रयोजकत्वमिति भावः ।

ननु शुक्तिरूप्यादौ किंलक्षणं मिथ्यात्वं प्रत्यक्षसिद्धं यदनुमानेन
ग्रपञ्चे साध्यत इत्यपेक्षायां मिथ्यात्वलक्षणमाह मिथ्यात्वं चेति ।
स्वाश्रयत्वेन अभिमते यावति स्थितोयोऽत्यन्ताभावस्तत्प्रतियो-
गित्वम् । ननुस्वाश्रययावन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमित्येतावत्
एव अस्त्वित्याशङ्क्य आह अभिमतेति । यावति स्वाश्रये स्वात्यन्ता-
भावासम्भवस्तद्धारणाय तदावश्यकम् । तथाच वस्तुतः स्वानाश्रये-
ऽपि शुक्त्यादौ स्वाश्रयत्वेन अभिमते वर्तमानो योऽत्यन्ताभावः
तत्प्रतियोगित्वं शुक्तिरूप्यादेरस्तीति तत्सार्थक्यमिति भावः ।
ननु एतावतैव निर्वाहे यावत् पदं व्यर्थमित्यत आह यावत् इति ।
तथाच यावत्पदाभावे कपिसंयोगाश्रयत्वेन अभिमते वृत्ते
मूलावच्छेदेन वर्तमानो यस्तदत्यन्ताभावः तत्प्रतियोगित्वं

स्वांशगत्यन्ताभावस्य प्रतियोगिता । अंशित्वा-
दितरांशीव दिगेषैव गुणादिषु इति ।

न च घटादेर्मिथ्यात्वे सन् घट इति
प्रत्यक्षबाधः अधिष्ठानब्रह्मसत्तायाः तत्र विषय-
तया घटादेः सत्यत्वासिद्धेः ।

शाखावच्छेदेन स्थितस्य कपिसंयोगस्य अस्तीति सामानाधि-
कारणरूपार्थान्तरसिद्धिस्तद्वारणाय तदावश्यकम् । तदानीं
तु स्वाश्रयत्वेन अभिमते यावति शाखादौ तदत्यन्ताभावसत्त्वात्
न दोष इत्यर्थः । अस्मन्मते तस्मात् वा एतस्मात् आत्मनः
आकाशः सम्भूत इत्यादिश्रुत्या आकाशादेरपि जन्यत्वावगमात्
तस्यापि स्वकारणाश्रितत्वावश्यभावात् न तत्र अव्याप्तिः ।
स्वोक्तलक्षणे चित्तुखाचार्य्यसम्प्रतिमाह तदुक्तमिति । एवं प्राची-
नोक्तम् अनुमानप्रयोगम् उपपाद्य मवीनोक्तम् अनुमानप्रयोगम्
आह यद्वा इति । तादात्म्यसम्बन्धेन एकावच्छेदेन इत्यपि द्रष्ट-
व्यम् । तथाच पूर्ववन्नार्थान्तरता एवं व्यधिकरणधर्मानवच्छिन्नप्रति-
योगिताकत्वमत्यन्ताभावविशेषणं देयम् । तेन तमादाय नार्था-
न्तरं तथा एतद्दोषवारणाय एतत्कालीनत्वमपि तद्विशेषणं देयम् ।
न चैतत्तन्तुषु पटसमवाय इति प्रत्यक्षबाध इति वाच्यम् । तस्य
प्रत्यक्षस्य भ्रमप्रमाणाधारणतया चन्द्रप्रादेशिकत्वप्रत्ययवदप्रामा-
न्यशङ्कास्कन्दितत्वेन बाधितत्वात् । अत्रापि चित्तुखाचार्य्य-
सम्प्रतिमाह तदुक्तमिति । दिगेषैव एष एव मार्गः रूपं रूपि-
निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगि गुणत्वात् स्वर्शवदिति । एवं क्रियादिषु
अपि ऊहनौयम् ।

न च नीरूपस्य ब्रह्मणः कथं चाक्षुषादि-
ज्ञानविषयतेति वाच्यं नीरूपस्य अपि रूपादेः
प्रत्यक्षविषयत्वात् ।

न च नीरूपस्य द्रव्यस्य चक्षुराद्ययोग्यत्व-
मिति नियमः, मन्मते ब्रह्मणो द्रव्यत्वासिद्धेः,
गुणाश्रयत्वं समवायिकारणत्वं वा द्रव्यत्व-
मिति तेऽभिमतं, न हि निर्गुणस्य ब्रह्मणो
गुणाश्रयता, नापि समवायिकारणता, सम-
वायासिद्धेः ।

अस्तु वा द्रव्यत्वं ब्रह्मणः तथापि नीरू-

तनु उक्तं मिथ्यात्वानुमानं सन् घट इत्यादिप्रत्यक्ष-
बाधितमित्याशङ्क्य परिहरति न चेति ।

ननु रूपादिहीनस्य ब्रह्मणश्चाक्षुषादिज्ञानविषयत्वम् अनुप-
प्रबन्म इत्याशङ्क्य निषेधति न च नीरूपस्येति । नीरूपस्य प्रत्यक्ष-
विषयत्वं न अस्तीति नियमस्य व्यभिचारमाह नीरूपस्य अपि
इति । विशेषनियममाशङ्क्य परिहरति न चेति । नियमशरीरस्य
उक्तरूपत्वेऽपि नास्त्यस्माकं क्षतिरित्याह मन्मते इति । ननु
कथं ब्रह्मणो द्रव्यत्वं नास्तीति चेत् तत्र तल्लक्षणद्वयाज्जनुग-
मादित्याह गुणेति । निर्गुणस्य साक्षी चेताः केवलो निर्गुणश्च
इत्यादि श्रुत्या निर्गुणत्वेन बोधितस्य ।

अस्तु यथाकथञ्चित् ब्रह्मणोऽपि द्रव्यता तथापि न दोष
इत्यभेदापि आह अस्तु वेति । अस्मिन् काले घटो नास्तीतिः

पस्य कालस्य इव चाक्षुषादिज्ञानविषयत्वेऽपि
न विरोधः ।

यद्वा त्रिविधं सत्त्वं पारमार्थिकं व्याव-
हारिकं प्रातिभासिकञ्चेति । तत्र पारमार्थिकं
सत्त्वं ब्रह्मणः व्यावहारिकं सत्त्वं आकाशादेः
प्रातिभासिकं सत्त्वं शुक्तिरजतादेः । तथाच
घटः सन्निति प्रत्यक्षस्य व्यावहारिकसत्त्व-
विषयत्वं न प्रामाण्यम् । अस्मिन् पक्षे घटादे-
र्ब्रह्मणि निषेधो न स्वरूपेण किन्तु पारमार्थिक-
त्वं न एव इति न विरोधः । अस्मिन् पक्षे च
मिथ्यात्वलक्षणे पारमार्थिकत्वावच्छिन्नप्रतियोगि-

प्रतीतिबलात् कालस्य इन्द्रियवैद्यत्वम् यथा स्वीकृतं जरणी-
भासकैस्तथा तदनन्यथासिद्धप्रतीतिबलात् ब्रह्मणश्चाक्षुषत्वम्
अस्माभिरपि अङ्गीक्रियते । तथाच ब्रह्मव्यतिरिक्तचाक्षुषतायामेव
महत्त्वे सति उद्भूतरूपवत्त्वं प्रयोजकमिति भावः ।

ननु एवं तर्हि आकाशे बलाकेति प्रतीतिबलात् आकाशस्य
अपि चाक्षुषता स्यादिति अरुचेराह यद्वा इति । पार-
मार्थिकत्वव्यावहारिकत्वप्रातिभासिकत्वभेदात् त्रिविधविषय-
भेदात् अविरोध इत्याह तथाच इति । सत्त्वत्रैविध्ये सति
इत्यर्थः । ननु अस्मिन् पक्षे निषेधप्रतियोगिनोः सामानाधि-
करणं सिध्यति न तु घटादिमिथ्यात्वमिथ्याग्रह्य आह ।
अस्मिन् इति । स्वरूपेण व्यावहारिकत्वेन रूपेण तथाच

ताकत्वमत्यन्ताभावविशेषणं द्रष्टव्यम् । तस्मात्
उपपन्नं मिथ्यात्वानुमानमिति ।

इति परिभाषायाम् अनुमानपरिच्छेदः ।

अथ तृतीयः परिच्छेदः ।

अथ उपमानं निरूप्यते ।

तत्र सादृश्यप्रमाकरणम् उपमानम् । तथाहि,
नगरेषु दृष्टगोपिण्डस्य पुरुषस्य वनं गतस्य गवये-
न्द्रियसन्निकर्षे सति भवति प्रतीतिः अयं पिण्डो
गोसदृश इति, तदनन्तरञ्च भवति निश्चयः,

एतत्पक्षे मिथ्यात्वलक्षणे इदं विशेषणम् देयमित्याह अस्मिन्
इति । मिथ्यात्वानुमानोपपादनमुपसंहरति । तस्मादिति ।

अथ क्रमप्राप्तम् उपमाननिरूपणं प्रतिजानीते अथेति । अनु-
माननिरूपणानन्तरमित्यर्थः । तत्रेति । अनुमाननिरूपणानन्तर-
निरूपणविषयीभूतोपमाने सति इत्यर्थः अत्र अपि उपमीयते
अनेन इति उपमानमिति व्युत्पन्न उपमानशब्दो लक्षणम् अव्यु-
त्पन्नस्तु लक्ष्यमित्याशयेन आह सादृश्येति । सादृश्यप्रमाया उप-
मिति प्रमायाः कारणम् असाधारणकारणम् उपमानमित्यर्थः । ननु
उपमानस्य प्रत्यक्षाद्यन्तर्भावात् न पृथक् प्रमाणतेति सांख्या-
दिभिः उक्तत्वात् कथम् उपमानस्य सादृश्यज्ञानकारणत्वात्

अनेन सदृशी मदीया गौरिति तत्र अन्वय-
व्यतिरेकाभ्यां गवयनिष्ठगोसादृश्यज्ञानं करणं
गोनिष्ठगवयसादृश्यज्ञानं फलम् ।

न च इदं प्रत्यक्षेण सम्भवति, गोपिण्डस्य
तदा इन्द्रियासन्निकर्षात्, न अपि अनुमानेन,
गवयनिष्ठगोसादृश्यस्य अतस्त्रिङ्गत्वात् । न अपि

आह तथाहि इति । यथा उपमानस्य सादृश्यप्रमाकरणत्वं तथा
प्रदर्श्यते इत्यर्थः । गोसादृशः गोभिन्नत्वे सति गोगतभूयो-
धर्मवान् तत्र निश्चयद्वयमध्ये अयं पिण्डो गोसादृश इति गो-
निरूपितगवयपिण्डनिष्ठसादृश्यज्ञानं करणम् अनेन सदृशी
मदीया गौरिति गवयपिण्डनिरूपितगोनिष्ठसादृश्यज्ञानं
फलम् । प्रथमज्ञाने जाते सति द्वितीयज्ञानस्य उपदर्शनात्
तद्दिना तदभावात् अन्वयव्यतिरेकाभ्यां प्रथमज्ञानस्य उप-
मानत्वं द्वितीयज्ञानस्य उपमितित्वमित्यर्थः ।

न च अस्य प्रत्यक्षेण गतार्थतेत्याह । न चेति । इदं गवयप्रति-
योगिकगोनिष्ठसादृश्यज्ञानं, तदा गवयपिण्डेन इन्द्रियसन्निकर्ष-
समये, तथाच इन्द्रियासन्निकृष्टगोपिण्डनिष्ठसादृश्यज्ञानं न प्रत्य-
क्षप्रमाणफलमित्यर्थः । एतेन यत्तु गवयस्य चक्षुःसन्निकृष्टस्य
गोसादृश्यज्ञानं तत्प्रत्यक्षमेव, अतएव स्मर्थ्यमाणायां गवि गवय-
सादृश्यज्ञानं प्रत्यक्षं न हि अन्यत् गवि सादृश्यम् अन्यच्च गवये
भूयोऽवयवसामान्ययोगो जात्यन्तरवर्त्ती जात्यन्तरसादृश्यमुच्यते
सामान्ययोगश्चैकः स चेत् गवये प्रत्यक्षो गवि अपि तथेति न
उपमानस्य प्रमाणान्तरत्वमस्तीति प्रत्युक्तम् । प्रोक्तविधया सादृ-

सदीया गौः एतन्नवयुसदृशी, एतन्निष्ठसादृश्य-
प्रतियोगित्वात्, यो यद्गतसादृश्यप्रतियोगी स
तत्सदृशः, यथा मैत्रनिष्ठसादृश्यप्रतियोगी चैत्रो
मैत्रसदृश इति अनुमानात् तत्सम्भव इति
वाच्यम् । एवंविधानुमानानवतारेऽपि अनेन

शैकत्वेऽपि प्रतियोगिधर्मिभेदेन भेदाभ्युपगमात् इन्द्रियसन्नि-
कृष्टगवयनिष्ठसादृश्यज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वेऽपि तदसन्निकृष्टगोनिष्ठस्य
तस्य प्रत्यक्षत्वासम्भवात् । नापि अनुमानेन अस्य गतार्थतेत्याह
व अपि इति । न हि सदीया गौः एतन्निरूपितसादृश्यवती कुतः
गोनिरूपितसादृश्यवत्त्वादस्य इति अनुमातुं शक्यं, गोनिरूपित-
गवयनिष्ठसादृश्यस्य गवि अवर्तमानत्वेन पक्षावृत्तितया तस्मिन्-
त्वाभावात् इत्याह गवयनिष्ठेति । अनुमानान्तरेण तत्सम्भवमा-
शङ्क्य परिहरति न अपि इति । तत्सम्भवः गवयनिरूपितगोनिष्ठ-
सादृश्यप्रमासम्भवः । अस्तु एवं यथा कथञ्चित् अनुमानोत्थानं
तथापि गोनिष्ठं सादृश्यं न अनुमानप्रमेयं तथाभूतानुमानानु-
त्थानेऽपि निरुक्तज्ञानस्य सर्वानुभवसिद्धत्वात् अनुमानस्य
अव्यवस्थितिरिकाभ्यां तत्करणताऽसिद्धेः । अन्यथा यत्र यत्र अनु-
मानावतरणसम्भवस्तत्र तस्य तस्य अनुमानप्रमेयत्वे प्रत्यक्ष-
सिद्धस्य घटादेरपि तत्प्रमेयतया तत् सिषाधयिषया सर्वत्र अयं
घटः कम्बुघ्रीवादिमत्त्वात् घटान्तरवदिति एवम् आदिना
अनुमानसम्भवात् प्रत्यक्षप्रमाणस्य अपि अनुमानेऽन्तर्भावः
आदित्वाद्येन आह एवंविधेति ।

अनुभवसायादपि सादृश्यज्ञानम् उपमानफलमित्याह उप-
मितीमौल्यनुभवसायाह इति । एतेन योऽप्ययं गौसदृश्यस्य गव-

सदृशी मदीया गौरिति, प्रतीतिः अनुभवसिद्ध-
त्वात्, उपमिनीमीत्यनुव्यवसायाच्च । तस्मात्
उपमानं मानान्तरम् ।

इति परिभाषायाम् उपमानपरिच्छेदः ।

अथ चतुर्थः परिच्छेदः ।

अथ आगमो निरूप्यते ।

यस्य वाक्यस्य तात्पर्यविषयीभूतसंसर्गो
मानान्तरेण न बाध्यते तद्वाक्यं प्रमाणम् ।

यशब्दो वाचक इति प्रत्ययः सोऽपि अनुमानमेव । यो हि शब्दो
यत्र वृद्धैः प्रयुज्यते सोऽसति वृत्त्यन्तरे तस्य वाचकः, यथा गोशब्दो
गोत्वस्य प्रयुज्यते च एष गवयशब्दो गोसदृशे इति तस्य एव
वाचक इति प्रत्युक्तम् । अतएव न तज्ज्ञानम् आगमस्य
अपि फलं गवयसदृशी मदीया गौरिति वाक्यमनुभवतोऽपि
तथाभूतज्ञानोत्पत्तिदर्शनात् । तस्मात् उपमानं न प्रत्यक्षा-
द्यन्तर्गतमित्युपसंहरति तस्मादिति ।

क्रमप्राप्तम् आगमनिरूपणं प्रतिजानीते । अथ इति । उप-
माननिरूपणानन्तरं शब्दो निरूप्यत इत्यर्थः । तत्र आगम-
प्रमाणं लक्षयति यस्येति । मानान्तराबाधिततात्पर्यगोचरीभूतः

वाक्यजन्यज्ञाने च अकाङ्क्षायोग्यतासत्तयसा-
त्पर्यज्ञानं चेति चत्वारि कारणानि ।

तत्र पदार्थानां परस्परजिज्ञासाविषयत्व-

पदार्थसंसर्गबोधकवाक्यं शब्दप्रमाणमित्यर्थः । शब्दसमानार्थके
प्रमाणान्तरेऽतिव्याप्तिवारणाय उक्तम् । वाक्यस्येति । वङ्गिना
सिञ्चेदिति वाक्यस्य प्रमाणतानिरासाय उक्तम् । मानान्तरेण न
बाध्यते इति । स प्रजापतिरात्मनोवपामुदखिददित्यादावव्याप्ति-
वारणाय तात्पर्यविषयीभूतेत्युक्तम् । मानान्तरेण इत्यस्य सजा-
तीयप्रमाणान्तरेण इत्यर्थः । साजात्यञ्च व्यावहारिक-
तत्त्वावेदकत्वेन बोध्यम् । तेन पारमार्थिकतत्त्वावेदकैः
नेह नानास्ति किञ्चनेति वेदान्तैः घटानयनादिसंसर्गस्य
यागस्वर्गादिसाध्यसाधनभावस्य च बाधेऽपि न क्षतिः ।
एतेन वक्ष्यमाणप्रकारेण अनुमानात् पृथक् शब्दमनङ्गी-
कुर्वन्तो वैशेषिकाः पराङ्गता वेदितव्याः । ते हि लौकिकानि
गामानय इत्यादीनि वैदिकानि ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो
यजेत इत्यादीनि तात्पर्यविषयपदार्थसंसर्गप्रमापूर्वकारिण्यो-
ग्यतासत्तिमत्पदकदम्बकत्वात् पटमानय इत्यादिवत् इत्या-
द्यनुमानेन एव शब्दार्थसिद्धेः शब्दो न पृथक् प्रमाण-
मिति वदन्ति । अथमागमोऽनुमानात् पृथक् प्रमाणमित्या-
शङ्क्योऽयम् योऽस्मत्तादिसहकारिजनितज्ञानस्य अनुमानफलत्वा-
भावात् तथाभूतज्ञानजनकं वाक्यं पृथक् प्रमाणमवश्यमभ्यु-
पेयमित्याशयेन आह वाक्यजन्यज्ञाने च इति । तथाच असत्यपि
व्याप्तिज्ञाने क्षमानेषु आपाकादिङ्गवि संसर्गज्ञानोपलभात्

योग्यत्वम् आकाङ्क्षा, क्रियाश्रवणे कारकस्य कारका-
श्रवणे क्रियायाः करणश्रवणे दूतिकर्तव्यतायाश्च
जिज्ञासाविषयत्वात् । अजिज्ञासोरपि वाक्यार्थ-
बोधत् योग्यत्वम् उपात्तम् । तदवच्छेदकञ्च

न आगमस्य अनुमानेऽन्तर्भावः । क्रमेण अनुमानप्रमाणेनैव
निर्वाहे पृथक् प्रमाणं न कल्पनीयमिति यदि आग्रहः, तर्हि
मनसैव क्रमेण प्रत्यक्षप्रमाणेन निर्वाहात् अनुमानमपि अति-
रिक्तप्रमाणं नाभ्युपेयम् । यदि अनुमिनोमौत्यनुव्यवसायबला-
दभ्युपेयते तर्हि शब्दादमुमर्थं जानामीत्यनुव्यवसायबलादा-
गमोऽवश्यमभ्युपगन्तव्य इति भावः । तात्पर्यज्ञानस्य बहुवा-
दिभिः अनङ्गीकारात् पृथगुपादानम् । क्रमेण आकाङ्क्षादि-
स्वरूपमाह तत्रेति । आकाङ्क्षादिषु चतुर्षु कारणेषु मर्थे ।
कुत एतदित्याशङ्क्य क्रियादिश्रवणे कारकादेर्जिज्ञासाविषयत्वो-
पलभात् पदार्थानां परस्परजिज्ञासाविषयत्वयोग्यत्वम् आकाङ्क्षा-
स्वरूपमित्याह क्रियेति । आनयेति क्रियायाः श्रवणे घट-
मिति कारकस्य जिज्ञासाविषयत्वं घटमिति कारकस्य श्रवणे
आनयेति क्रियायाः । दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेतेति
स्वर्गकरणश्रवणे समिधो यजति इडो यजतीति दूतिकर्तव्यतायाः
तत् श्रवणे करणस्य च इत्यर्थः । ननु लाघवात् आवश्यक-
त्वाच्च विषयत्वपर्यन्तमेव आकाङ्क्षालक्षणमस्तु किं योग्यत्वो-
पादानेन इति चेत् तत्राह अजिज्ञासोरपि इति ।

तथाच जिज्ञासारहितस्य वाक्यजन्यज्ञाने पदार्थानां पर-
स्परजिज्ञासाविषयत्वाभावेऽपि तद्योग्यत्वसत्त्वात् न व्यभिचार

क्रियात्वकारकत्वादिकमिति न अतिव्याप्तिः
गौरश्च इत्यादौ । अभेदान्वये च समानविभ-
क्तिकपदप्रतिपाद्यत्वं तदवच्छेदकमिति तत्त्व-
मस्यादिवाक्येषु नाव्याप्तिः । एतादृशाकाङ्क्षाभि-
प्रायेष्वैव बलाबलाधिकरणे सा वैश्वदेव्यामिच्छा

इत्यर्थः । ननु अत्र सा अस्तीत्याकाङ्क्षायाहंकिं तदवच्छेदकं किम्
इत्याकाङ्क्षायामाह तदिति । तथाच गौरश्च इत्यादौ
क्रियात्वादेः तदवच्छेदकस्य अभावादाकाङ्क्षासत्त्वात् न
अतिव्याप्तिरित्यर्थः । ननु आकाङ्क्षासहितेषु नीलमुत्पलं
तत्त्वमसीत्यादिवाक्येषु आकाङ्क्षावच्छेदकराहित्यात् अतिव्याप्ति-
रित्याशङ्क्याह अभेदान्वये इति । अभेदेन अन्वयो यत्र
तत्त्वमस्यादिवाक्ये अवच्छेद्ययोग्यत्वलक्षणाकाङ्क्षाया अननु-
गतत्वादवच्छेदकाननुगमो न दीषावह इति मन्तव्यम् ।
ननु अन्वयबोधभाव एव आकाङ्क्षा किं न स्यात् तस्याः प्राग-
भावात्मकतया शब्दज्ञानकारणत्वेन क्लृप्तत्वादित्याशङ्क्य एवं-
विधाकाङ्क्षाभिप्रायेण एव मीमांसकैः श्रुतिलिङ्गादिबलाबला-
धिकरणे आकाङ्क्षाया व्यवहृतत्वात् मैवमित्याह एतादृशेति ।
तथाच तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादस्यजैमिनिसूत्रं, श्रुतिलिङ्ग-
वाक्यप्रकारणस्थानसमाख्यानां समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्र-
कर्षादिति । अत्र श्रुत्यादीनामेकविषयत्वसमवायेन विरोधे
सति कस्य प्राबल्यं कस्य दौर्बल्यमिति चिन्त्यते, तत्र
निरपेक्षो रवः श्रुतिः यथा व्रीहिनवहन्तीत्यत्र क्रियाफल-
भागित्वं कर्मत्वं बोधयन्ती द्वितीया श्रुतिः निरपेक्षैव व्रीहिणा-

वाजिभ्यो वाजिनमित्यत्र वैश्वदेवयागस्य आभि-
 क्षान्वितत्वेन न वाजिनाकाङ्क्षेत्यादिव्यवहाराः ।
 ननु तत्रापि वाजिनस्य जिज्ञासाऽविषयत्वेऽपि
 तद्योग्यत्वमस्त्वेव, प्रदेयद्रव्यत्वस्य यागनिरूपित-
 जिज्ञासाविषयतावच्छेदकत्वात् इति चेत्, न,

अवघात शेषत्वं प्रतिपादयति । अर्थविशेषप्रकाशनसामर्थ्यं लिङ्गं
 यथा वह्निर्देवसदनं दामीत्यस्य मन्त्रस्य लवनार्थप्रकाशकतया
 वह्निर्लवने विनियोगः, परस्परकाङ्क्षावशात् कञ्चिदेकस्मिन्नर्थे
 पर्थवसितानि पदानि वाक्यं यथा देवस्य त्वा सवितुः प्रसवे-
 ऽश्विनोर्बाहुभ्यां पूष्णो हस्ताभ्यामग्नये जुष्टं निर्व्वपामीत्यत्र
 लिङ्गेन निर्वापे विनियुज्यमानस्य समवेतार्थभागस्य एक-
 वाक्यबलेन देवस्य त्वेत्यादिभागस्य विनियोगः । लब्धवाक्य-
 भावानां पदानां कार्यान्तरापेक्षया वाक्यान्तरेण सम्बन्धे
 आकाङ्क्षापर्थवसन्नं प्रकरणम् । यथा समिधो यजतीत्यादेर्दर्श-
 पूर्णमासकथभावाकाङ्क्षायां पठनाच्छेषत्वम् । क्रमः स्थानसने-
 क्रस्य आम्नातस्य सन्निधिविशेषाम्नातं यथा दधिरसीत्यत्राग्ने-
 याऽग्नीषोमीयोपांशुयागाः क्रमेण ब्राह्मणे विहिते मन्त्र-
 भागेऽपि क्रमेण मन्त्रत्रयं पठितं तत्राग्नेयाग्नीषोमीययो-
 र्लिङ्गेन एव द्वयोर्विनियोगसिद्धिः दधिरसीत्यत्र तु न लिङ्गादि
 विनियोजकमस्ति किन्तु यस्मिन् प्रदेशे ब्राह्मणे उपांशुयाग-
 विधानं तस्मिन्नेव प्रदेशे मन्त्रेऽप्यस्य पाठ इति क्रमात् उपांशु-
 यागानुमन्त्रणे अस्य विनियोगः । योगबलं समाख्या यथा हौत्रं
 श्रीनाममित्यादौ हौत्रिदं हौत्रमित्यादियोगबलेन हौत्रादिः

स्वसमानजातीयपदार्थान्वयबोधविरह-सहकृत-
 प्रदेयद्रव्यत्वस्यैव तदवच्छेदकत्वेन वाजिनद्रव्यस्य
 स्वसमानजातीयामिच्छाद्रव्यान्वयबोधसहकृतत्वमेव
 तादृशावच्छेदकत्वाभावात् । आमिच्छायान्तु नैवं,
 वाजिनान्वयस्य तदा अनुपस्थितत्वात् । उदा-

समाख्यानि कर्माणि होत्रादिभिरनुष्ठेयानि । प्रकृति श्रुतिवाक्य-
 विरोधे वाक्यदौर्बल्योदाहरणं तस्मै प्रयसि दध्यानयति सा वैश्व-
 देव्यामिच्छा वाजिभ्यो वाजिनमिति तत्र वाजिनस्य किं विश्वे-
 देवाङ्गत्वं किं वा वाजिसंज्ञकदेवताङ्गत्वमिति संशये वाजमन्त्र-
 मामिच्छा तदेवामस्तीति व्युत्पत्त्या वाजिपदस्य विश्वेदेवपरत्वात्
 वाजिभ्यो वाजिनमिति वाक्यात् वाजिनस्य विश्वेदेवताङ्गत्वमव-
 गम्यते । न च आमिच्छया वाजिनबाधः किन्तु तया सह विकल्पः
 समुच्चयो वेति प्राप्ते सिद्धान्तः न तावत् वाजिनस्य विश्वेदेवाङ्गत्वं
 वैश्वेदेवेति तद्धितश्रुत्या आमिच्छया तेषां सम्बन्धस्य औचित्यात्
 न्यस्येति सर्वनामार्थे तद्धितस्य स्मृतत्वात् सर्वनाम्नश्च सन्नि-
 हितविशेष्यसमर्थकत्वात् आमिच्छायाः श्रुतत्वेन तद्धितवाक्य-
 त्वात् । एवञ्च नविकल्पसमुच्चयौ कल्पगौ विश्वेदेवसम्बन्ध-
 वत्यामिच्छया वाजिनाकाङ्क्षाभावादिति । ननु भवद्भिमत्स्य
 आकाङ्क्षालक्षणस्य वाजिनेऽपि सत्त्वात् कथमुक्ततत्रैराकाङ्क्ष-
 व्यवहारो भवद्भुक्ताकाङ्क्षासंवादीत्याशयेन शङ्कते नन्विति ।
 तथापि सा वैश्वदेव्यामिच्छेत्यादावपि यागनिरूपितजिज्ञासा-
 विषयत्वावच्छेदकस्य प्रदेयद्रव्यत्वस्य सत्त्वादित्याह प्रदेयेति ।
 प्रदेयद्रव्यत्वस्यैव तदवच्छेदकत्वे जनितान्वयबोधादपि वाक्यात्

हरणान्तरेष्वपि दुर्बलत्वप्रयोजक आकाङ्गाविरहः
एवं द्रष्टव्यः ।

पुनः अन्वयबोधोपत्तेः स्वसमानजातीयेत्यादिविशेषणविशिष्टस्य तस्य तत्त्वाङ्गीकाराद्वाजिने तदसत्त्वादुक्तत्वक्षणासङ्गमात् नोक्त-
दोष इत्याशयेन परिहरति नेति । स्वसमभिव्याहृतपदेन स्मारितो
यः स्वसमानजातीयः स्वसदृशः पदार्थः तदन्वयबोधविरहेण सह-
कृतं यत् प्रदेयद्रव्यत्वं तस्यैव तदवच्छेदकत्वेन यागनिरूपित-
जिज्ञासाविषयत्वावच्छेदकत्वेन वाजिनद्रव्यस्य स्वसदृशामिच्छा-
पदार्थान्वयबोधसहकृतत्वेन तद्विरहसहकृतप्रदेयद्रव्यत्वरूपा-
वच्छेदकाभावात् इत्यर्थः । ननु अस्तु वाजिनपदार्थेन एव
अन्वयबोधः, तथाच आमिच्छायामेव तादृशावच्छेदकाभावः किं
न स्यादित्याशङ्क्य आह आमिच्छायां तु इति । प्रथमश्रुता-
मिच्छान्वयबोधकाले वाजिनान्वयबोधस्य उत्थानाभावा-
दिति हेतुमाह वाजिना इति । यथा श्रुतिवाक्यविरोधे वाक्यदौ-
र्बल्यप्रयोजक आकाङ्गाविरहस्तथा उदाहरणान्तरेषु अपि स
एव इत्यतिदिशति उदाहरणान्तरेषु अपीति । तत्र श्रुति
लिङ्गविरोधे लिङ्गदौर्बल्यम् । यथा ऐन्द्रा गार्हपत्यमुपतिष्ठते
इति श्रूयते तत्र संशयः किं कदाचनस्तरीरसि नेन्द्र सञ्चसि दा-
शुषे इत्यसाहस्रगैन्द्री तेन इन्द्रमन्त्रेण इन्द्र उपस्थेय उत गार्हपत्य
इति, भो इन्द्र कदाचित् अपि घातको न भवसि किन्तु आहुतिं
दत्तवते यजमानाय प्रीयसे इति इन्द्रप्रकाशनसामर्थ्यात्
लिङ्गादिन्द्र उपस्थेय इति प्राप्ते सिद्धान्तः गार्हपत्यमिति प्रत्यक्ष-
श्रुत्या गार्हपत्योपस्थाने विनियुक्तस्य मन्त्रस्य पुनर्विनियोगा-
काङ्गाया अनुदयाद्विनियोजकं लिङ्गं न प्राप्नोति येन इन्द्रोपस्थाने
मन्त्रो विनियुज्येत इति । लिङ्गवाक्ययोः विरोधे वाक्यदौर्बल्यम् ।

यथा दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते । स्योक्तस्ते सदनं कथामि घृतस्य
 धारया सुश्रेवं कल्पयामि तस्मिन् सीदासृते प्रतितिष्ठ ब्रीह्रीणां
 मेधःसुमनस्य मान इति । भो पुरोडाश तव समीचितं स्थानं
 करोति तच्च स्थानं घृतस्य धारया सुष्ठु सेवितुं योग्यं कल्पयामि
 भो ब्रीहिसारभूत त्वं समाहितमनस्कः तस्मिन् समीचीने
 स्थाने उपविश तव स्थिरो भव इत्यर्थः । तत्र अयं सर्वोऽपि
 मन्त्रः स्थानकरणे पुरोडाशस्थापने च विनियुज्यते किं
 वाऽर्द्धद्वयमुभयत्र व्यवस्थितमिति संशये तस्मिन् इत्यनेन तच्छ-
 ब्देन प्रकृतवाचिना पूर्वोत्तरार्द्धयोः एकवाक्यत्वे सति मन्त्रद्वया-
 भावात् सर्वोऽपि अयं मन्त्रः स्थानकरणस्य पुरोडाशस्थापनस्य
 च अङ्गं तत्र सर्वेण अनेन मन्त्रेण स्थानं कर्तव्यमिति विनि-
 योजिका श्रुतिः कल्पनीया तथा सर्वेण मन्त्रेण पुरोडाशः
 स्थापनीय इत्यपि कल्पनीयः सदानाङ्गत्ववत् प्रतिष्ठापनाङ्गत्वस्य
 अपि तद्वाक्यबोधितत्वादिति प्राप्ते राजान्तः पूर्वोत्तरार्द्धयोः
 परस्परान्तयेन सम्पन्नस्य एकवाक्यस्य पूर्वार्द्धस्य सदनकरणे
 शक्तिमकल्पयित्वा सर्वमन्त्रस्य सद्ने विनियोक्तुमनर्हत्वात्
 उत्तरार्द्धस्य स्थापने शक्तिमकल्पयित्वा स्थापने सर्वमन्त्रस्य विनि-
 योक्तुमनर्हत्वाच्च लिङ्गकल्पनव्यवधाने श्रुतिं प्रति वाक्यं विप्र-
 कथ्यते । प्रत्यक्षं तु लिङ्गद्वयं सन्निकथ्यते । तथाच लिङ्गेन
 वाक्यवाधात् अर्द्धद्वयमुभयत्र व्यवस्थितमिति अत्र अपि
 आकाङ्खाविरह एव वाक्यस्य द्वीर्बल्यप्रयोजक इति । वाक्य-
 प्रकरणयोः विरोधे प्रकरणद्वैर्बल्यम् । यथा सूक्तवाक्ये श्रूयते ।
 अग्निषोमाविदं हविरजुषेतामवीहृषेतामहीष्याथोत्क्रान्ताम्
 इन्द्राग्नी इदं हविरजुषेतामवीहृषेतामहीष्याथोत्क्रान्ताम्
 इत्यादि । तत्र संशयः देवतापदैकवाक्यताभूतानि इदं हवि-
 रजुषेतामित्यादीनि यानि पदानि तानि किं ततो विच्छि-

व्याख्येत् अपि प्रकरणाविशेषात् प्रथोक्तव्यानि उत तत्त-
 द्वेवतापदेन एकवाक्यतया तद्वत् एव व्यवस्थितानि इति तत्र
 देवतावाचकाग्नीषोमादिपदं पौर्णमास्यादिकाले यथा दैवतं
 विभञ्ज्यं प्रयुज्यते । यत्तु इदं हविरित्यादिकम् अविशिष्टं पद-
 जातं तदग्नीषोममन्त्रगतमपि अमावस्यायामग्नीषोमपदपरि-
 त्थागेन पठनीयम् । तथा इन्द्राग्नीमन्त्रगतमपि पौर्णमास्या-
 मिन्द्राग्नीपदपरित्थागेन पठनीयम् । तथा सति एषां मन्त्र-
 भागानां संवशेषत्वबोधको दर्शपूर्णमासपौठोऽनुष्टुभते इति
 प्राप्ते सिद्धान्तः । अग्नीषोममन्त्रशेषस्य इन्द्राग्नीपदान्वयाश्रवणात्
 प्रकरणेन प्रथमं तत् अन्वयरूपं वाक्यं कल्पनीयम् । तेन च
 वाक्येन इन्द्राग्नीप्रकाशनेसामर्थ्यरूपं लिङ्गं कल्पते तेन च
 अनेन मन्त्रभागेन इन्द्राग्नीविषया क्रिया अनुष्ठेयेति विनियो-
 जिका श्रुतिः कल्पते । ततः प्रकरणविनियोगयोर्मध्ये त्रिभिर्व्यव-
 धानं भवति अग्नीषोमपदान्वयरूपं वाक्यं श्रुयमाणत्वात्
 लिङ्गश्रुतिभ्यामेव व्यवधीयते तस्मात् वाक्येन प्रकरणस्य बाधि-
 तत्वात् शेषः तत्र एव व्यवतिष्ठते अत्रापि विहित्य अन्यत्र अप्रयोगे
 आकाङ्खाविरह एव कारणम् । स्थानप्रकरणयोः विरोधे स्थान-
 हीर्वत्त्वम् । यथा राजसूये बहवः पश्चिष्टिसोमयागाः सर्वे
 फलवन्तः समप्रधानाः तत्र अभिषेचनीयो नाम सोमयागः
 तत्सन्निधौ देवनादयः समान्नाताः । अक्षैर्दीव्यति राज्यन्धं
 जिनाति शौनःशेफमाख्यापयति इति जिनाति जयति बह्वृच
 ब्राह्मणे समान्नातं शुनःशेफविषयमाख्यानं शौनःशेफं तत्र संशयः
 तानि देवनादीनि किं सर्वस्य राजसूयस्य अङ्गानि उत अभिषेच-
 नीयस्य एवेति तत्र सन्निधिवशात् देवनादयोऽभिषेचनीया-
 इमिति प्राप्ते राद्धान्तः राजसूयस्य कथम्भावाकाङ्क्षायाम् अनु-
 स्तथायां विहिता देवनादयः प्रकरणेन राजसूयशेषाः राज-

योग्यता च तत्पर्ययविषयसंसर्गाबाधः ।

सूयश्च बहुयागात्मक इति तत्र सर्वयागशेषभूतं देवना-
दिकम् । न च अभिषेचनीयस्य काचित् आकाङ्क्षा देव-
नादिषु अस्ति ज्योतिष्टोमविकृतित्वेन अतिदिष्टैः प्राकृताङ्गैरेव
तदाकाङ्क्षानिवृत्तेरिति । स्थानसमाख्ययोः विरोधे समाख्या-
दौर्बल्यं यथा पौरोडाशिकसमाख्याते दर्शपूर्णमासकाण्डे साम्ना-
य्यपात्रशुन्धनं समाख्यातम् । तत्र शुन्धन्वं दैव्याय कर्मणै
देवयज्याया इति मन्त्र उदाहरणं स किं पुरोडाशपात्राङ्गमुत
साम्नाय्यपात्राङ्गमिति संशयः । पौरोडाशिकमिति समाख्याते
काण्डे पठितत्वात् समाख्यया पुरोडाशकाण्डाङ्गानामूलू-
खलजुह्वादीनामपि शोधने अङ्गमिति प्राप्ते सिद्धान्तः । पौरो-
डाशिकमिति समाख्यायां प्रकृतिः पुरोडाशमभिधत्ते तद्धित-
प्रत्ययश्च काण्डम् । न च एतावता कृत्स्नपुरोडाशपात्राणां
सन्निधिरत्र प्रत्यक्षोऽस्ति किन्तु अर्थात् प्रकल्पः तस्मात् काण्ड-
समाख्यया सन्निधिं परिकल्प्य तत्सन्निध्यन्वथानुपपत्त्या पर-
स्वराकाङ्क्षारूपकृत्स्नपात्रप्रकरणं कल्पयित्वा वाक्यलिङ्गश्रुतीः
परिकल्प्य तथा श्रुत्या विनियोग इति समाख्यायां विप्रकर्षः ।
साम्नाय्यपात्राणां शोधनमन्त्रसन्निधिस्तु प्रत्यक्षः इक्ष्वावर्हिः
सम्पादनस्य मुष्टिनिर्वापस्य च अन्तराले साम्नाय्यपात्राणां
देश उक्तः मन्त्रश्च इक्ष्वावर्हिर्निर्वापविषययोः मन्त्रानुवाकयोः
मध्यमेऽनुवाके पठ्यते तेन च प्रत्यक्षसन्निधिना प्रकरणादीनां
चतुर्णामिव कल्पनात् सन्निधिः सन्निकष्यते तस्मात् क्रमेण
समाख्यां बाधित्वा साम्नाय्यपात्रशोधनाङ्गमेव मन्त्रः । स्थानं
सन्निधिः क्रम इति अनर्थान्तरमिति । योग्यतां लक्षयति ।
योग्यतेति । एतावन्नक्षणाभिधानफलमाह । वङ्गिनेति ।

वङ्गिना सिञ्चतीत्यादौ तादृशसंसर्गबाधान्न योग्यता । स प्रजापतिरात्मनो वपामुदखिद-
दित्यादावपि तात्पर्यविषयीभूतपशुप्राशस्त्या-
बाधात् योग्यता । तत्त्वमस्यादिवाक्येषु अपि
वाच्याभेदबाधेऽपि लक्ष्यस्वरूपाभेदे बाधाभावात्
योग्यता ।

आसत्तिश्चाव्यवधानेन पदजन्यपदार्थोप-
स्थितिः । मानान्तरोपस्थापितपदार्थस्य अन्वय-
बोधाभावात् पदजन्येति । अतएव अश्रुतपदार्थ-

तथापि अस्तु संसर्गाबाधो योग्यतेत्याशङ्क्य आह । स प्रजा-
पतिरिति । एवञ्च साम्प्रदायिकतत्त्वमस्यादिवाक्यार्थोऽपि उपपन्न
इत्याह । तत्त्वमस्यादीति ।

क्रमप्राप्तामासत्तिं लक्षयति आसत्तिश्चेति । पदजन्य-
त्यस्य प्रयोजनमाह मानान्तरेति । यतो मानान्तरोपस्था-
पितपदार्थस्य अन्वयबोधो नास्ति अतएव अश्रुतपदार्थस्थले
अन्वयबोधयोग्यपदार्थोपस्थापकपदाध्याहारः सङ्गच्छते इत्याह ।

अतएवेति । अतएव वेदेऽपि तादृशपदाध्याहार इत्याह ।
अतएवेति । द्वितीयाध्याये चिन्तितं समेषु वाक्यभेदः स्यात् । यत्र
कर्मसमवेतार्थप्रकाशकं निर्वपामीत्यादिपदमस्ति तत्र सुगमं
परिमाणम् । यत्र तु समवेतार्थपदाभावेन लौकिकविनि-
योगाभावे वाचनिको विनियोगः स्वरूपतो गम्यते यथा इषे-
त्वोर्ज्ज्वेति तत्र संशयः किं प्राग्दृष्टार्थमन्नावधेरिकामन्त्रत्वम्
उत यावदेव मिथः सम्बद्धम् इषेत्वेति तावदेकं यजुरन्यच्च यजु-

स्थले तत्तत्पदाध्याहारः द्वारमित्यादौ पिधेहि
इति । अतएव इषे त्वा इत्यादिमन्त्रे छिनद्मीति
पदाध्याहारः । अतएव विकृतिषु सूर्याय त्वा
जुष्टं निर्वपामीति पदप्रयोगः ।

रन्तरमिति इषेत्वोर्ज्ज्वलेत्यत्र सोऽयं पदसमुदाय एको मन्त्रः
तस्य अदृष्टार्थत्वेन एकस्यैव अदृष्टस्य कल्पने लाघवात् न
चोरुप्रथस्वेत्यादि मन्त्रवदनुष्ठेयार्थस्मारकता सम्भवति ।
क्रियापदाभावेन तदर्थप्रतीत्यभावादिति प्राप्ते राद्धान्तः इषे-
त्वोर्जे त्वा इत्यादौ यजुर्भेदः इषेत्वेति छिनत्ति ऊर्ज्ज्वा इत्य-
नुमाष्टीति पलाशशाखायाः छेदनमार्जनयोर्विनियोगात् ततः
तदनुसारेण छिनद्भि अनुमार्ज्ज्मीत्यर्थभेद इति । अतएव
मानान्तरत्याद्युक्तहेतोरिव नवमाध्यायप्रथमे पादे स्थितः गुण-
शब्दस्तथेति चेदिति देवस्य त्वा सवितुः प्रसवेऽश्विनोर्बाहुभ्यां
पूष्णी हस्ताभ्यामनये जुष्टं निर्वपामीति मन्त्रे सवित्त्रिषूष-
शब्दानां विकृतिषु ऊहाभावः उक्तः तत्राग्निशब्दोऽपि किमस-
मवेतवचनो न ऊहितव्य उत समवेतवचन ऊहितव्य इति संशये
देवतान्तरवाचि सवित्त्रादिशब्दवदग्निशब्दस्यापि निर्वापस्ताव-
कत्वेन पाठान्नोहनीय इति प्राप्ते राद्धान्तः सवित्त्रादिशब्दानां
कर्मणि असमवेतार्थत्वेन अग्निशब्दस्य चाग्नेये कर्मणि सम-
वेतार्थत्वेन दृष्टान्तवैपम्याद्रूहनीय इति । ननु निर्वापात् पूर्वं
हविषो जुष्टत्वाभावात् तद्योगादग्निशब्दोऽपि स्यादिति चेत्,
न, जुष्टं यथा भवति तथा निर्वपामीति क्रियाविशेषणत्वेन
भविष्यञ्जोषणपरत्वे सति समवेतार्थत्वात् तस्मात् सूर्याय जुष्टं
निर्वपामीत्येवमूहनीयमिति । पदजन्यपदार्थोपस्थितिरित्युक्तम् ।

पदार्थश्च द्विविधः शक्यो लक्ष्यश्चेति । तत्र शक्तिर्नाम पदानामर्थेषु मुख्या वृत्तिः । यथा घटपदस्य पृथुबुधोदराद्याकृतिविशिष्टे वस्तुविशेषे वृत्तिः । सा च शक्तिः पदार्थान्तरम् । सिद्धान्ते कारणेषु कार्यानुकूलशक्तिमात्रस्य पदार्थान्तरत्वात् ।

तत्र पदार्थः कतिविध इत्यपेक्षायामाह पदार्थश्चेति । पदनिष्ठशक्तिविषयः शक्यः पदवृत्तिलक्षणाविषयो लक्ष्यः गौख्यावृत्तेः लक्षितलक्षणायामन्तर्भावस्य वक्ष्यमाणत्वात् वृत्तेर्द्विविध्यात् पदार्थद्वैविध्यम् केवललक्षणयाश्च गौख्यनन्तर्भावाच्छक्यो लक्ष्यश्चेति विभाग इति भावः । तयोः शक्तिलक्षणानिरूपणायत्तनिरूपणत्वात् शक्यस्वरूपावगमार्थमादौ शक्तिं निरूपयति तत्रेति । तयोः शक्यलक्ष्ययोः शक्यविशेषणीभूता शक्तिरित्यर्थः । अर्थेषु वृत्तिः । अर्थविषयिणी वृत्तिः । पदानां कार्यान्वितेषु एव अर्थेषु वृत्तिं वदतां प्राभाकराणां निराकरिष्यमाणत्वादाह । अर्थेषु इति । लक्षणायामतिव्याप्तिवारणायाम् । मुख्येति । उदाहरति यथेति । पृथु विपुलञ्च तद्बुधञ्च वर्तुलञ्च यदुदरं तदादिर्यस्य ग्रीवादेस्तदाकृतिविशिष्ट इत्यर्थः । शक्तिः सङ्केतः स च परमेश्वरच्छा अनेन पदेन अयमर्थो बोद्धव्य इत्येवंरूपा न तु पदार्थान्तरं मानाभावादिति नैयायिकास्तान् निराचष्टे सा चेति । येषां मते शक्तिमात्रस्य पदार्थान्तरता तेषां मते पदनिष्ठा शक्तिः पदार्थान्तरमिति किमु वक्तव्यमित्याह सिद्धान्त इति । तथाच शक्तेः पदार्थान्तरत्वे दाहादिलक्षणकार्यानुपपत्तिरेव प्रमाणं प्रतिबन्धकाभावस्य तु अभावतया न हेतुत्वं

सा च तत्तत्पदजन्यपदार्थज्ञानरूपकार्यानुमेया । तादृशशक्तिविषयत्वं शक्यत्वं तच्च जातेरेव न व्यक्तेः व्यक्तीनामानन्त्येन गुरुत्वात् । कथं तर्हि गवादिपदाद्व्यक्तिभानमिति चेत् । जातेर्व्यक्तिसमानसंवित्त्वंवेद्यत्वा-

दाहादिकार्यं वङ्गिनिष्ठस्वानुकूलशक्तिपूर्वकं कार्यत्वाद्दृष्टवदिति भावः । उपलक्षणमेतत् । परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते शक्तयः सर्वभावानामचिन्त्या ज्ञानगोचरा इत्यादिश्रुतिस्मृतिवचनान्यपि पृथक् शक्तिसङ्घावे मानमित्यर्थः ।

ननु सन्तु कारणेषु कार्यानुमेया शक्तयः प्रकृते केन कार्येण पदनिष्ठा शक्तिरनुमीयत इत्यपेक्षायामाह । सा चेति । पदार्थज्ञानं पदनिष्ठस्वानुकूलशक्तिपूर्वकं पदजन्यपदार्थज्ञानरूपकार्यत्वादित्येवम् अनुमेयेत्यर्थः । एवं शक्तिं निरूप्य शक्यं लक्षयति तादृशेति । उक्तलक्षणशक्तिविषयत्वं तच्च शक्यत्वं जातेर्व्यक्तेर्वा इत्यपेक्षायामाह तच्चेति । जातिरत्रानुगतो धर्मः परैर्जातिशब्देन व्यवहियमाणस्तेन जातित्वोपाधित्वपरिभाषायाः सर्वप्रमाणागोचरत्वोक्तिविरोधो न शङ्क्यः । तत्र हेतुमाह व्यक्तीनामिति । ननु अनुगतधर्मस्य शक्यत्वाभ्युपगमे गामानय पशुमालभेदित्यादौ गवादिपदाद्व्यक्तिभानं न स्यादित्याशङ्कते कथमिति । यद्यपि जातिरेव शक्या तथापि धर्मतद्गतोक्तादात्म्यादेकसंवित्तिवेद्यत्वाद् व्यक्तिसमानसंवित्तिवेद्यजातिभानसमये व्यक्तिभानमविबद्धमित्याह जातेरिति । ननु पदाद्व्यक्तिसंविदेव दुर्लभा

दिति ब्रूमः । यद्वा गवादिपदानां व्यक्तौ शक्तिः स्वरूपसती न तु ज्ञाता हेतुः, जातौ तु सा ज्ञाता हेतुः, न च व्यक्त्यंशे शक्तिज्ञानमपि कारणं गौरवात् । जातिशक्तिमत्त्वज्ञाने सति व्यक्ति-शक्तिमत्त्वज्ञानं विना व्यक्तिधीविलम्बाभावाच्च । अतएव न्यायमते अन्वयेऽपि शक्तिः स्वरूप-सतीति सिद्धान्तः, ज्ञायमानशक्तिविषयत्वमेव वाच्यत्वमिति जातिरेव वाच्या । अथवा व्यक्ते-र्लक्षणया अवगमः । यथा नीलो घट इत्यत्र नील-

तत्प्रयोजकशक्तेरभावादित्यरुचेराह । यदेति स्वरूपसती स्वरूपेण एव वर्तमाना व्यक्तिबोधकगवादिपदनिष्ठसामर्थ्यस्वरूप-मस्येव इत्यर्थः । व्यावर्त्यमाह नत्विति । गवादिपदाद्गति-भानार्थं गवादिपदानां व्यक्तौ शक्तिरस्तीति ज्ञानं नापेक्षित-मित्यर्थः । एतदेव स्पष्टयति जाताविति । गवादिपदानां जातौ शक्तिरिति ज्ञाता जातिभानहेतुरित्यर्थः । व्यक्तिभाने शक्तिः कारणं न तु तज्ज्ञानमपि इत्याह नेति । तत्र हेतुमाह गौर-वादिति । उभयत्र शक्तिज्ञानस्य कारणत्वकल्पने गौरवात् । ननु आवश्यकत्वात् गौरवं न दोषावहमित्याशङ्क्याह जातीति । यत्शक्तिमत्त्वज्ञानं विनैव यस्य ज्ञानं तज्ज्ञानार्थंशक्तिज्ञानकल्प-नमनुचितम् । अतएव नैयायिकैर्गवादिपदार्थस्य पदार्थान्तरा-न्वये शक्तिः स्वरूपसती स्वीकृतेत्याह अतएवेति । नन्वेवं तर्हि व्यक्तिरपि शक्या शक्तिविषयत्वं शक्यत्वमित्युक्तत्वाद्गती च शक्तेः स्वीकारात् तथाच जातेर्व्यक्तेश्च शक्यत्वे गौरवमित्या-

शब्दस्य नीलगुणविशिष्टे लक्षणा तथा जाति-
वाचकस्य तद्विशिष्टे लक्षणा । तदुक्तम् । अनन्य-
लभ्यः शब्दार्थ इति । एवं शक्यो निरूपितः ।

अथ लक्ष्यपदार्थी निरूप्यते । तत्र लक्षणा-
विषयी लक्ष्यः । लक्षणा च द्विविधा कैवल-
लक्षणा लक्षितलक्षणा चेति । तत्र शक्य-
साक्षात्सम्बन्धः कैवललक्षणा, यथा गङ्गायां घोष
इत्यत्र प्रवाहसाक्षात्सम्बन्धिनि तीरे गङ्गा-

शब्द अस्मिन् पक्षे ज्ञायमानशक्तिविषयत्वं शक्यत्वं न तु शक्ति-
विषयत्वमतो न उक्त दोष इत्याह ज्ञायमानेति । ननु व्यक्तेरश-
क्यत्वे तत्र शक्तिकल्पनमपि वृथा तज्ज्ञानस्य लक्षणयैव
संभवादन्वयस्य च वाक्यगम्यत्वेन पदशक्त्यविषयत्वादि-
त्वरूपेः पदान्तरमाह अथ वेति । तथाच गवादिपदस्य जातौ
शक्तिः तद्विशिष्टव्यक्ती लक्षणेति भावः । कैवलस्य शक्तिगम्य-
त्वविशिष्टस्य लक्षणागम्यत्वं क्व दृष्टमित्यपेक्षयामाह यथेति ।
अत्र मीमांसकसम्प्रतिमाह तदुक्तमिति । अनन्यलभ्यो लक्षणा-
दिना लभ्यो यो न भवति स शब्दार्थः शब्दशक्तिगम्य इत्यर्थः ।
शक्यनिरूपणमुपसंहरति एवमिति ।

लक्ष्यस्य शक्यनिरूपणायत्तत्वात् तन्निरूपणानन्तरं लक्ष्य-
पदार्थनिरूपणं प्रतिजानीते । अथ इति । तत्र शक्यनिरूपणा-
नन्तरनिरूपणविषयीभूते लक्ष्ये सति, तथाभूतनिरूपण-
विषयीभूतो लक्ष्यो लक्षणाविषय इति वा लक्ष्यज्ञा-
नस्य लक्षणाज्ञानाधीनत्वात् तां निरूपयति लक्षणेति ।

पदस्य केवललक्षणा । यत्र शक्यपरम्परा-
सम्बन्धेन अर्थान्तरप्रतीतिस्तत्र लक्षितलक्षणा
यथा द्विरेफपदस्य रेफद्वये शक्तस्य भ्रमरपदघटित-
परम्परासम्बन्धेन मधुकरेषु वृत्तिः । गौणी अपि
लक्षितलक्षणैव, यथा सिंहो माणत्रक इत्यत्र
सिंहशब्दवाच्यसम्बन्धिक्रौर्यादिसम्बन्धेन माण-
वकस्य प्रतीतिः ।

प्रकारान्तरेण लक्षणा त्रिविधा जहल्लक्षणा
अजहल्लक्षणा जहदजहल्लक्षणा चेति । तत्र
शक्यार्थमनन्तर्भाव्य यत्र अर्थान्तरप्रतीतिः तत्र

तत्र केवललक्षणालक्षितलक्षणयोः मध्ये । उदाहरणमाह यथा
इति । यथा गङ्गायां घोष इति अस्मिन् वाक्ये गङ्गापदवाच्य-
प्रवाहेण साक्षात्सम्बन्धवति तीरे गङ्गापदस्य केवललक्षणावृत्तिः ।
लक्षितलक्षणां लक्षयति यत्र इति । शक्यपरम्परासम्बन्धा
लक्षितलक्षणा इत्यर्थः । एतत् उदाहरणमाह यथेति । यथा
द्विरेफपदस्य शक्यरेफद्वयघटितभ्रमरपदद्वारा तदर्थे वृत्तिः
इत्यर्थः । ननु पदार्थश्च द्विविध इत्युक्त्वा वृत्तिद्वैविध्यनिरूपणः
मयुक्तं गौण्या वृत्तेः विद्यमानतया वृत्तेः त्रैविध्येन पदा-
र्थस्य त्रैविध्यादित्याशङ्क्य गौण्या वृत्तेः लक्षितलक्षणान्तर्भावक
उक्तदोष इत्याशयेन आह गौण्यपीति । तल्लक्षणं गौण्यां योज-
यति सिंह इति ।

प्रकारान्तरेण लक्षणां विभजते प्रकारान्तरेण इति । तत्र
तिरुद्ध लक्षणासु मध्ये यत्र यस्मिन् पदे वाक्ये वा शक्या-

जहल्लक्षणा, यथा विषं भुञ्जेत्यत्र स्वार्थं
 विहाय शत्रुगृहे भोजननिवृत्तिर्लक्ष्यते । यत्र
 शक्यार्थमन्तर्भाव्यैव अर्थान्तरप्रतीतिः तत्र अज-
 हल्लक्षणा, यथा शुक्लो घट इति । अत्र हि शुक्ल-
 शब्दः स्वार्थं शुक्लगुणमन्तर्भाव्यैव तद्वति द्रव्ये
 लक्षणाया वर्तते । यत्र हि विशिष्टवाचकः
 शब्दः एकदेशं विहाय एकदेशे वर्तते तत्र
 जहदजहल्लक्षणा यथा सोऽयं देवदत्त इति ।
 अत्र हि पदद्वयवाच्ययोर्विशिष्टयोरैक्यानुप-
 पत्त्या पदद्वयस्य विशेष्यमात्रपरत्वम् । यथा
 वा तत्त्वमसीत्यादौ तत्पदवाच्यस्य सर्वज्ञत्वादि-
 विशिष्टस्य त्वं पदवाच्येन अन्तःकरणविशिष्टे-
 नैक्यायोगात् ऐक्यसिद्धयर्थं स्वरूपे लक्षणेति

र्थम् अन्तर्भाव्यार्थान्तरस्य भानं तत्र जहल्लक्षणा शक्य-
 सम्बन्धमात्रविषयावृत्तिरित्यर्थः । यद्यपि गङ्गायां घोषः प्रति-
 वसतीति अत्र गङ्गापदे शक्यार्थं प्रवाहरूपमन्तर्भाव्य तीररूपस्य
 अर्थान्तरस्य प्रतीतिरस्ति अतो गङ्गापदं जहल्लक्षणादाहरणं
 तथापि तस्य सर्वैरुदाहृतत्वात् सिद्धवत् क्त्वा वाक्यमुदाहरति
 यथेति । अत्र अस्मिन् वाक्ये । अजहल्लक्षणां लक्षयति यनेति ।
 शक्यार्थविशिष्टविषया वृत्तिरजहल्लक्षणा इत्यर्थः । उदाहरति
 यथेति । तृतीयां लक्षयति यत्र हि इति । शक्यैकदेशमात्रवृत्तिः
 इत्यर्थः । उदाहरणमाह यथेति । तत्त्वमसीत्यादिकमपि जह-

साम्प्रदायिकाः । वयन्तु ब्रूमः सोऽयं देवदत्तः
 तत्त्वमसीत्यादौ विशिष्टवाचकपदानाम् एक-
 देशपरत्वेऽपि न लक्षणा, शक्त्युपस्थितयोः विशि-
 ष्टयोः अभेदान्वयानुपपत्तौ विशेष्ययोः शक्त्या-
 पस्थितयोः एव अभेदान्वयाविरोधात् । यथा
 घटोऽनित्य इत्यत्र घटपदवाच्यैकदेशघटत्वस्य
 अयोग्यत्वेऽपि योग्यघटव्यक्त्या सह अनित्यत्वा-
 न्वयः । यत्र पदार्थैकदेशस्य विशेषणतया उप-
 स्थितिः तत्र एव स्वातन्त्र्येण उपस्थितये लक्षणा-
 भ्युपगमः, यथा नित्यो घट इत्यत्र घटपदात् घट-
 त्वस्य शक्त्या स्वातन्त्र्येण अनुपस्थित्या तादृशोप-
 स्थित्यर्थं घटपदस्य घटत्वे लक्षणा । एवमेव

दजहन्नक्षणीदाहरणं साम्प्रदायिकैराश्रितमिति आह । यथा वा
 इति । वयन्तु लक्षणां विना एव ऐक्यसिद्धयर्थम् एवं ब्रूम इत्याह वयं
 त्विति । ननु लक्षणासृते एकदेशपरत्वं कुत इत्यत आह शक्तीति ।
 ननु इदं क्व दृष्टमित्यपेक्षायामाह यथा इति । स्वातन्त्र्यस्य एव
 अन्वययोग्यत्वात् यत्र पदार्थैकदेशस्य शक्त्यैव स्वातन्त्र्येण उप-
 स्थितिः न तत्र लक्षणा यत्र तु तस्य शक्त्या विशेषणतया उप-
 स्थितिः तत्र तस्य स्वातन्त्र्येणोपस्थितये लक्षणा स्वीक्रियते इत्याह
 यत्रेति । उक्तमर्थं प्रकृते योजयति एवमिति । विपक्षे बाधकमाह
 अन्यथेति । तर्हि तत्त्वमस्यादिवाक्ये किमिति आचार्यैः

तत्त्वमसीत्यादिवाक्येऽपि न लक्षणा शक्ता स्यात्-
 न्य्रेण उपस्थितयोः तत्त्वम्पदार्थयोः अभेदान्वये
 बाधकाभावात् । अन्यथा गेहे घटः घटे रूपं
 घटमानय इत्यादौ घटत्वगेहत्वादेः अभिमता-
 न्वयबोधायोग्यतया तत्रापि घटादिपदानां
 विशिष्यमात्रपरत्वे लक्षणा स्यात् । तस्मात् तत्त्व-
 मसीत्यादिवाक्येषु आचार्याणां लक्षणोक्ति-
 रभ्युपगमवादेन बोध्या । जहदजल्लक्षणोदाहरणं
 तु काकैभ्यो दधि रक्ष्यतामित्याद्येव, तत्र शक्य-
 काकत्वपरित्यागेन अशक्यदध्युपघातकत्वपुरस्का-
 रेण काकैऽकाकैऽपि काकशब्दस्य प्रवृत्तेः ।

लक्षणा स्वीकृता इत्याशङ्क्याह तत्त्वमसीति । तर्हि जहदजल्ल-
 क्षणोदाहरणाभावात् किं नैवाभ्युपेया इत्याशङ्क्याह । जहदजह-
 ल्लक्षणेति । छत्रिणो यान्ति इत्यादिकमादिपदार्थः । ननु शक्यै-
 कदेशमात्रवृत्तित्वं हि एतल्लक्षणं तच्च अत्र नायाति श्वादेः काकै-
 कदेशत्वाभावात् इत्याशङ्क्य अस्मन्मते न इदम् एतल्लक्षणं किन्तु
 शक्याशक्यगोचरवृत्तित्वं तच्च उक्तोदाहरणे अस्तीत्याह शक्येति ।
 अन्ये तु लक्षणां विना वाच्यैकदेशमात्रपरता पदानां न सम्भ-
 वति । गेहे घट इत्यादावपि आधाराधेयभावेन अन्वितयोर्गेह-
 घटयोः तदवच्छेदकत्वेन गेहत्वघटत्वयोः अन्वयात् । तत्त्व-
 मस्यादिवाक्येऽपि साक्षादवच्छेदकत्वेन वा अन्वयस्य आव-
 श्यकतया अखण्डार्थत्वासिद्धिरित्याहुः ।

लक्षणावीजन्तु तात्पर्यानुपपत्तिरेव न तु
अन्वयानुपपत्तिः । काकेभ्यो दधि रक्ष्यतामित्यत्र
अन्वयानुपपत्तेः अभावात्, गङ्गायां घोष इत्यादौ
तात्पर्यानुपपत्तेरपि सम्भवात् ।

लक्षणा च न पदमात्रवृत्तिः, किन्तु
वाक्यवृत्तिरपि, यथा गम्भीरायां नद्यां घोष
इत्यत्र गम्भीरायां नद्यामिति पदद्वयसमुदायस्य
तीरे लक्षणा । ननु वाक्यस्याशक्ततया कथं

सम्प्रति लक्षणावीजमाह लक्षणा इति । ननु अन्वयानुप-
पत्तेः तद्बीजत्वाभावे कथं गङ्गायां घोष इत्यत्र लक्षणा
इत्याशङ्क्याह गङ्गायामिति ।

यथा शक्तिः पदमात्रवृत्तिः तथा वृत्तित्वाल्लक्षणापि इति
नैयायिकाः तान् निराचष्टे लक्षणा चेति । उक्तानुमाने शक्तित्व-
मुपाधिस्तथा च गम्भीरायां नद्यां घोष इत्यादौ नद्यादिपद-
मात्रे लक्षणायां विनिगमकाभावेन समुदाये एव लक्षणायाः
स्वयापि अवश्यमङ्गीकार्यत्वात् । पदमात्रवृत्तित्वे वृत्तित्वं न
नियामकम् अपि तु शक्तित्वे सति वृत्तित्वं गुरुभूतमपि इत्या-
शयेनाह यथेति । ननु पदस्यैव शक्तत्वेन तदर्थस्य शक्यतया
तत्सम्बन्धिन एव लक्ष्यत्वात् कथं वाक्यवृत्तिलक्षणाविष-
यत्वं वाक्यार्थसम्बन्धिज इत्याशङ्कते नन्विति । शक्यशब्देन
इह पदनिष्ठशक्तिज्ञाप्यो विवक्षितः । स च पदार्थद्वारा
वाक्यार्थोऽपि इति तत्सम्बन्धिन्यपि लक्षणा न विरुध्यति

शक्यसम्बन्धरूपा लक्षणा? उच्यते । शक्ता यत् पदसम्बन्धेन ज्ञाप्यते तत्सम्बन्धो लक्षणा, शक्ति-
ज्ञाप्यश्च यथा पदार्थः तथा वाक्यार्थोऽपि इति
न काचित् अनुपपत्तिः ।

एवमर्थवादवाक्यानां प्रशंसारूपाणां प्राशस्त्ये
लक्षणा । सोऽरोदीत् इत्यादिनिन्दार्थवादवा-
क्यानां निन्दितत्वे लक्षणा । अर्थवादगतपदानां
प्राशस्त्यादिलक्षणाभ्युपगमे एकेन पदेन लक्षणया
तदुपस्थितिसम्भवे पदान्तरवैयर्थ्यं स्यात् । एवञ्च
विध्यपेक्षितप्राशस्त्यरूपपदार्थप्रत्यायकतया अर्थ-
वादपदसमुदायस्य पदस्थानीयतया विधि-
वाक्येनैकवाक्यत्वं भवति इति अर्थवादवाक्यानां

इत्याह उच्यते इति । पदेन स्वनिष्ठशक्त्या यत् ज्ञाप्यते तत्-
सम्बन्धो लक्षणा । तथा चेदं लक्षणमुभयसाधारणत्वादावश्यक-
मित्याह शक्तिज्ञाप्यश्चेति ।

यथा लोके तथा वेदेऽपि बोध्यमित्याह एवमिति ।
वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता इत्यादीनामर्थवादवाक्यानाम् । ननु
तत्र पदानां लक्षणा कुतो न स्यादित्यत आह अर्थवा-
देति । तथाच अर्थवादवाक्यस्य विधिना एकवाक्यत्वे पदैक-
वाक्यत्वव्यवहारः तेन एव फलित इत्याह एवञ्चेति । ननु अर्थ-
वादपदसमुदायस्य पदस्थानीयत्वे तस्य विधिवाक्येन एक-

पदैकवाक्यता । क्व तर्हि वाक्यैकवाक्यता,
यत्र प्रत्येकं भिन्नभिन्नसंसर्गप्रतिपादकयोः
वाक्ययोः आकाङ्क्षावशेन महावाक्यार्थबोध-
कत्वं, यथा दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामी
यजेत इत्यादिवाक्यानां समिधो यजतीत्यादि-
वाक्यानाञ्च परस्परापेक्षिताङ्गाङ्गिभावबोधक-
वाक्यतया एकवाक्यता । तदुक्तम् भट्टपादैः ।
स्वार्थबोधसमाप्तानामङ्गाङ्गित्वाद्यपेक्षया । वाक्या-
नामेकवाक्यत्वं पुनः संहत्य जायते । इति ।

एवं द्विविधोऽपि पदार्थो निरूपितः, तदुप-

वाक्यता यदि पदैकवाक्यता तर्हि क्व वाक्यैकवाक्यतेति प्रस-
ङ्गात् पृच्छति क्व इति । अर्थवादवाक्यानां स्वार्थे तात्पर्या-
भावेन प्राशस्त्यावबोधकतया स्वार्थावबोधकवाक्यत्वाभावात्
वाक्यैकवाक्यता अयोग्यत्वेऽपि वाक्यार्थावबोधकयोर्वाक्ययो-
र्यत्र एकवाक्यत्वं तत्र वाक्यैकवाक्यत्वमित्याह यत्रेति । तदुदा-
हरणमाह यथेति । एकवाक्यताप्रयोजकमाह परस्परेति ।
दर्शपूर्णमासाभ्याम् इत्यादिवाक्यानामङ्गवबोधकत्वं समिधो
यजति इडा यजतीत्यादिवाक्यानामङ्गवबोधकत्वादाकाङ्क्षा-
विषयत्वं तच्चात् एकवाक्यता इत्यर्थः । स्वोक्तेऽर्थे भट्टपादाचा-
र्यवाक्यं संवादयति तदुक्तमिति । प्रथमं स्वार्थबोधे पर्यवसानं
प्राप्तानां वाक्यानामङ्गाङ्गिभावाद्यपेक्षया पुनः मिलित्वा वाक्यैक-
वाक्यत्वं सम्पद्यत इत्यर्थः ।

पदार्थनिरूपणमुपसंहरति एवमिति क्रमप्राप्ताम् आसत्तिं

स्थितिश्च आसत्तिः, सा च शब्दबोधे हेतुः, तथा एव अन्वयव्यतिरेकदर्शनात् । एवं महावाक्यार्थबोधे अवान्तरवाक्यार्थबोधो हेतुः, तथा एव अन्वयाद्यवधारणात् ।

क्रमप्राप्तं तात्पर्यं निरूप्यते । तत्र तत्प्रतीतीच्छया उच्चरितत्वं न तात्पर्यम् । अर्थज्ञानशून्येन पुरुषेण उच्चरितात् वेदात् अर्थप्रत्य-

लक्षयति तदिति । पदजन्यपदार्थस्मृतिरित्यर्थः । ननु शब्दबोधे उक्ता आसत्तिर्हेतुरुत तज्ज्ञानमित्यपेक्षायां सा एव हेतुर्न तज्ज्ञानमित्याह सा चेति । अत्र किं प्रमाणमित्यत आह तथा एवेति । परस्परान्वययोग्यपदार्थोपस्थितिसत्त्वे शब्दबोधो भवति तदभावे न इति अन्वयव्यतिरेकदर्शनात् । यद्वा मास्तु आसत्तिः शब्दबोधे हेतुः का क्षतिरित्याशङ्काह सा चेति । अत्र मानमाह तथा एवेति । यथा शब्दबोधे आकाङ्क्षादिकं कारणम्, एवम् आकाङ्क्षादिना जातोऽवान्तरवाक्यार्थबोधो महावाक्यार्थज्ञाने कारणमित्याह एवमिति । यतोऽवान्तरवाक्यार्थबोधसत्त्वे महावाक्यार्थबोधो भवति तदभावे शब्दबोधो न इति अन्वयव्यतिरेकावधार्यते अतः हेतुरित्याह तथा एवेति ।

क्रमप्राप्तं तात्पर्यनिरूपणं प्रतिजानीते क्रमेति । तत्र निरूपणविषयीभूते तात्पर्ये सति, त्रैलोक्ये अभ्यासि-
लोपं सिद्धवत्कृत्य अभ्यासेऽदाहरणान्तरमाह अर्थेति । अनु-

याभावप्रसङ्गात् । अयमुध्यापकोऽव्युत्पन्न इति विशेषदर्शनेन तात्पर्यभ्रमस्य अपि अभावात् । न च ईश्वरीयतात्पर्यज्ञानात् तत्र शाब्दबोध इति वाच्यम् । ईश्वरानङ्गीकर्तुरपि तद्वाक्यार्थ-प्रतिपत्तिदर्शनात् ।

उच्यते । तत्प्रतीतिजननयोग्यत्वं तात्पर्यम् । गेहे घट इति वाक्यं गेहघटसंसर्गप्रतीति-जननयोग्यं न तु पटसंसर्गप्रतीतिजननयोग्य-मिति तद्वाक्यं घटसंसर्गपरं न तु पटसंसर्ग-परमित्युच्यते ।

तस्यार्थज्ञानरहितत्वेऽपि अनेन तदर्थप्रतीतीच्छया एतद्देवा-क्यम् उच्चारितमिति तदीयतात्पर्यभ्रमात् तदर्थज्ञानं भविष्य-तीत्याशङ्काह अयमिति । विशेषदर्शनेन भ्रमविरोधध्यापक-निष्ठाव्युत्पत्तिज्ञानेन । ननु मास्तु तत्, तात्पर्यज्ञानादेव वाक्यार्थ-बोध ईश्वरीयतात्पर्यज्ञानात् स भविष्यति तस्य साक्षात्-प्रेरकत्वाभावेऽपि प्रेरकतामात्रेण उच्चारयित्वसम्भवादित्या-शङ्क्य परिहरति न चेति । ईश्वरानङ्गीकर्तुरपि सांख्यमीमां-सकादेः वैदिकवाक्यार्थप्रत्ययोपलब्धेरित्याह ईश्वरेति ।

तर्हि कौटुशं तात्पर्यं भवतां विवक्षितमित्यपेक्षयामाह उच्यते इति । पदार्थसंसर्गानुभवजननयोग्यत्वमित्यर्थः । अतएव यत्प्रत्ययसंसर्गप्रतीतिजननयोग्यं वाक्यं प्रयुज्यते तत्तत्परमेव व्यवहियत इत्याह गेहे घट इति ।

ननु सैम्भवमानयेत्यादिवाक्यं यदा लवणा-
नयनप्रतीतीच्छया प्रयुक्तं तदापि अश्वसंसर्ग-
प्रतीतिजनने स्वरूपयोग्यतासत्वात् लवणपरत्व-
ज्ञानदशायामपि अश्वादिसंसर्गज्ञानापत्तिरिति
चेत्, न । तदितरप्रतीतीच्छया अनुच्चरितत्वस्य
अपि तात्पर्यं प्रति विशेषणत्वात् । तथाच
यत् वाक्यं यत्प्रतीतिजननस्वरूपयोग्यत्वे सति
यदन्यप्रतीतीच्छया न उच्चरितं तद्वाक्यं तत्-
संसर्गपरमिति उच्यते । शुकादिवाक्ये अव्युत्-

उक्ततात्पर्यलक्षणस्य अनेकार्थपदप्रयोगे अतिव्याप्तिं
शङ्कते नन्विति । श्वेतो गच्छतीत्यादिवाक्यमादिपदार्थः ।
विशेषणप्रदानेन दोषोद्धारात् न इत्याह नेति । विशेषण-
प्रदाने फलितं तात्पर्यलक्षणमाह तथा च इति । एवञ्च
सैम्भवमानयेति वाक्यमश्वप्रतीतिजननयोग्यमपि भोजनप्रक-
रणे प्रयुक्तत्वात् लवणान्यप्रतीतीच्छया अनुच्चरितत्वेन नाश्व-
संसर्गज्ञानजनकमिति भावः । पूर्वोक्ताव्याप्तिदोषग्रस्तत्वमपि
अस्य लक्षणस्य नास्तीत्याह शुकादीति । ननु उभयप्रतीतीच्छया
उच्चरिते लवणान्यप्रतीतीच्छया अनुच्चरितत्वाभावादव्याप्ति-
रित्वाशङ्क्य परिहरति न चेति । उभयप्रतीतीच्छया उच्चरित-
त्वेन तदन्यमात्रप्रतीतीच्छया अनुच्चरितत्वस्य सत्त्वादित्याह तद-
न्यमात्रेति । तदन्यमात्रप्रतीतीच्छया अनुच्चरितत्वम् उभयप्रती-
तीच्छया उच्चरितत्वमेवेति भावः । न च एवम् एकप्रतीतीच्छया

प्रतीतिरितवेदवाक्यादौ च प्रतीतीच्छया एव
अभावेन तदन्यप्रतीतीच्छया उच्चरितत्वाभावेन
लक्षणसत्त्वात् न अव्याप्तिः । न च उभयप्रतीती-
च्छया उच्चरिते अव्याप्तिः, तदन्यमात्रप्रतीती-
च्छया अनुच्चरितत्वस्य विवक्षितत्वात् । उक्त-
प्रतीतिमात्रजननयोग्यतायाश्च अवच्छेदिका
शक्तिः । अस्माकं तु मते सर्वत्र कारणतायाः
शक्तेरेव अवच्छेदकत्वात् न कोऽपि दोषः ।

एवं तात्पर्यस्य तत्प्रतीतिजनकत्वरूपस्य
शाब्दज्ञानजनकत्वे सिद्धे चतुर्थवर्णके तात्पर्यस्य
शाब्दज्ञानहेतुत्वनिराकरणवाक्यम् तत्प्रतीती-
च्छया उच्चरितत्वरूपतात्पर्यनिराकरणपरम् ।

उच्चरिते अव्याप्तिरिति वाच्यम् । तदन्यथावत्प्रतीतीच्छया
अनुच्चरितत्वमित्यर्थस्य तदानीं विवक्षितत्वात् । ननु उक्तप्रतीति-
जननयोग्यतायाः किमवच्छेदकं तत्प्रतीतीच्छया उच्चरितत्व-
मिति चेत्, न, अव्युत्पन्नोच्चरितवेदवाक्यादौ अव्याप्तेरित्याशङ्काह
उक्तेति । न च शक्तिकल्पने गौरवं शङ्कं, सर्वत्र तस्या एव अस्म-
भते क्लृप्तत्वादित्याह अस्माकन्विति । तथाच यथा वङ्गादि-
निष्ठदाहादिजनकतावच्छेदिका शक्तिरेव तथा तात्पर्यनिष्ठशाब्द-
जनकतावच्छेदिका शक्तिरेवेति न कोऽपि विरोध इत्यर्थः ।

ननु तात्पर्यस्य शाब्दज्ञानहेतुत्वे तन्निरासपरविवरणवाक्य-

अन्यथा तात्पर्यनिश्चयफलकवेदान्तविचार-
वैयर्थ्यप्रसङ्गात् ।

केचित्तु शाब्दज्ञानत्वावच्छेदेन न तात्-
पर्यज्ञानं हेतुरित्येवं परं चतुर्थवर्णकवाक्यम् ।
तात्पर्यसंशयविपर्ययोत्तरशाब्दज्ञानविशेषे च
तात्पर्यज्ञानं हेतुरेव । इदं वाक्यम् एतत्परम्
उत अन्यपरमिति संशये तद्विपर्यये च तदुत्तर-
वाक्यार्थविशेषनिश्चयस्य तात्पर्यनिश्चयं विना
अनुपपत्तेरित्याहुः ।

तच्च तात्पर्यं वेदे मीमांसापरिशोधित-

विरोध इत्याशङ्क्य उक्तरीत्या तात्पर्यज्ञानस्य शाब्दज्ञान-
हेतुत्वसिद्धौ तद्वाक्यमन्यथा नेयमित्याह एवमिति । विपक्षे
बाधकमाह अन्यथा इति ।

तद्वाक्यस्य अस्मदुक्तातात्पर्यनिराकरणपरत्वे अभेदरत्न-
कल्पतमाह केचित्त्विति । शाब्दज्ञानमात्रं प्रति न हेतु-
रित्यर्थः । शाब्दज्ञानविशेषं प्रति तु हेतुरेवेत्याह तात्-
पर्येति । तादृशशाब्दज्ञानं प्रति तस्य हेतुत्वमन्वयव्यतिरेक-
सिद्धमित्याह । इदमिति । केचित् पदेन अस्मिन् मते स्वस्य
अनभिमतः सूचिता, तद्दीजन्तु शाब्दज्ञानत्वे तात्पर्यज्ञान-
जन्यतावच्छेदके लाघवं तात्पर्यसंशयविपर्ययोत्तरशाब्दज्ञानत्वे
गौरवम् ।

तादृशतात्पर्यावधारणं किं वेदे लोके वा, एकमेव उत

न्यायादेव अवधार्यते, लोके तु प्रकरणादिना ।
 तत्र लौकिकवाक्यानां मानान्तरावगतार्थानु-
 वादकत्वम् । वेदे तु वाक्यार्थस्य अपूर्वतया
 न अनुवादकत्वम् । तत्र लोके वेदे च कार्यप-
 राणामिव सिद्धार्थानामपि प्रामाण्यम् । पुत्रस्ते
 ज्ञात इत्यादिषु सिद्धार्थेऽपि पदानां साम-
 र्थावधारणात् । अतएव वेदान्तवाक्यानां
 ब्रह्मणि प्रामाण्यम् । यथा च एतत् तथा विषय-
 परिच्छेदे वक्ष्यते ।

पृथक् इत्यपेक्षयामाह । तच्चेति । मीमांसा पूजितविचारः
 पूर्वोत्तरभेदेन द्विविधः । आदिपदेन उपपदादिकं ब्रह्म
 लोकवेदयोर्विशेषान्तरमप्याह तत्रेति । लोकवेदयोर्मध्ये ।
 वाक्यार्थस्य अपूर्वतया मानान्तरानवगमतया तद्वाक्यानां
 न अनुवादकत्वम् । अथ लोकवेदयोः साम्यांशमाह तत्रेति ।
 लोके वेदे चेति तत्र पदविवरणं गामानय पशुमालभेत
 इत्यादिकानां कार्यपराणां कार्यान्विते स्वार्थे शक्तानां
 यथा प्रामाण्यं तथा सिद्धवस्तुपराणामपि प्रामाण्यं न तु
 प्राभाकराणामिव कार्यपराणामेवेत्यर्थः । तत्र हेतुमाह पुत्र
 इति । अन्यथा वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मणि प्रामाण्यं न स्यादि-
 त्याह अतएवेति । यतएव सिद्धार्थानां वाक्यानां प्रामाण्यमत-
 एवेत्यर्थः । ननु अस्तु कार्यपराणामेव प्रामाण्यं वेदान्ता-
 ञ्नामपि प्रतिपत्तिविधिपरत्वेन तद्विष्यति तस्मात् किमर्थं

तत्र वेदानां नित्यसर्वज्ञपरमेश्वरप्रणीतत्वेन
 प्रामाण्यमिति नैयायिकाः । वेदानां नित्य-
 त्वेन निरस्तसमस्तपुन्द्रषणतया प्रामाण्यमिति
 अध्वरमीमांसकाः । अस्माकं तु मते वेदो न नित्य
 उत्पत्तिमत्त्वात् । उत्पत्तिमत्त्वञ्च अस्य महतो
 भूतस्य निश्चसितमेतत् यत् ऋग्वेदो यजुर्वेदः
 सामवेदोऽथर्ववेद इत्यादिश्रुतेः । न अपि
 वेदानां त्रिचणावस्थायित्वं य एव वेदो देवदत्तेन

क्लिष्टकल्पनया सिद्ध्यर्थं पदानां सामर्थ्यमास्थीयत इत्या-
 शङ्काह यथा च एतदिति । सिद्ध्यर्थं पदानां सामर्थ्यावधा-
 रणात् यथा कार्यसंस्पर्शमन्तरेण ब्रह्मणि वेदान्तानां प्रामाण्यं
 तथेत्यर्थः ।

स्वाभिमतं वेदप्रामाण्यं दर्शयितुं नैयायिकमीमांस-
 कयोर्मते दर्शयति तत्रेति । लोकवेदयोर्मध्ये । कर्तृदोषात्
 अप्रामाण्यप्रसङ्गिमाशङ्क्य उक्तं सर्वज्ञेति । सर्वज्ञत्वं मन्वा-
 द्रीनामपि अस्ति अत उक्तं नित्येति । प्रणीतत्वाभिधानेन स्वम-
 ताद्वैलक्षण्यं बोधितं स्वमते वेदस्य उत्पत्तिमत्त्वेऽपि वेदः
 कल्पान्तरीयानुपूर्वीविजातीयानुपूर्वीक ईश्वरप्रणीत इत्य-
 नङ्गीकारात् । नित्यत्वेन इति वेदानामनित्यत्वाभ्युपगमे
 पुन्यप्रणीतत्वावश्यकत्वात् तस्य ईश्वरत्वेऽपि भक्तपक्षपातादि-
 सन्भवात् वीक्षप्रणीतागमवहेदेऽपि दोषप्रसङ्गात् तस्य नित्यत्वेन
 निरस्तसमस्तपुन्द्रषणतया प्रामाण्यमित्यर्थः । स्वमतमाह

अधीतः स एव वेदो मवापि अधीत इत्यादि-
 प्रत्यभिज्ञाविरोधात् । अतएव गकारादिवर्णा-
 नामपि न क्षणिकत्वसोऽयं गकार इति प्रत्य-
 भिज्ञाविरोधात् । तथाच वर्णपदवाक्यसमु-
 दायस्य वेदस्य वियदादिवत् सृष्टिकाली-
 नोत्पत्तिकत्वं प्रलयकालीनध्वंसप्रतियोगित्वञ्च ।
 न तु मध्ये वर्णानाम् उत्पत्तिविनाशौ अनन्त-
 गकारकल्पने गौरवात् । अनुच्चारण-
 दृशायां वर्णानाम् अनभिव्यक्तिः तदुच्चारणरूप-

अस्माकन्विति । तुशब्दः उक्तपक्षाभ्यां वैलक्षण्यद्योतनार्थः ।
 तच्चञ्च अनित्यत्वेऽपि प्रलयकालपर्यन्तावस्थायितत्वे सति
 दोषविनिर्मुक्तत्वम् । तच्च श्रुतिसिद्धमतो न स्वरूपासिद्धो
 हेतुरित्याह उत्पत्तिमत्त्वं चेति । ऋचः सामानि जज्ञिरे तस्मा-
 दित्यादिश्रुतिरादिपदार्थः वेदो न नित्य इत्युक्तेः नैया-
 यिकाभिमतत्रिक्षणवस्थायित्वं वेदानां किं तवापि अनु-
 मतमित्यपेक्षायां यथा यादृशं मीमांसकाभिमतं वेदानां तेषां
 नित्यत्वं यथास्मदननुमतं तथा नैयायिकाभिमतं तदनभिमतं
 त्रिक्षणवस्थायित्वमपि तथा इत्याह । न अपीति । वर्ण-
 समुदायगर्भस्य वेदस्य स्वरूपतः क्षणिकत्वम् अपाकृत्य वर्ण-
 द्वारापि तत् निराकरोति अतएवेति । यतः प्रत्यभिज्ञा-
 विरोधाद्देदानाम् अक्षणिकत्वम् अतएव सोऽयमित्यादिप्रत्यभि-
 ज्ञाविरोधाद्दर्शानां न क्षणिकत्वमित्यर्थः । ननु एवं तर्हि

व्यञ्जकाभावात् न विरुद्धाते । अन्वकारस्थलै
घटानुपलम्भवत् । उत्पन्नो गकार इत्यादिप्रत्य-
यस्तु सोऽयं गकार इति प्रत्यभिज्ञाविरो-
धाद्प्रमाणम्, वर्णाभिव्यक्तिजनकध्वनिगतोत्-
पत्तिनिरूपितपरम्परासम्बन्धविषयत्वेन प्रमाणं
वा । तस्मात् न वेदानां क्षणिकत्वम् ।

ननु क्षणिकत्वाभावेऽपि विद्यदादिप्रपञ्चवत्
उत्पत्तिमत्त्वेन परमेश्वरकर्तृकतया पौरु-
षेयत्वात् अपौरुषेयत्वं वेदानामिति तव
सिद्धान्तो भज्येतेति चेत्, न, न हि तावत् पुरुषेण

कथं वेदानाम् उत्पत्तिमत्त्वं ततश्च अनित्यत्वमित्याशङ्क्याह
तथा चेति । वेदानां स्वरूपतो वर्णद्वारा च क्षणिकत्वाभावे
सति । ननु एवं तर्हि सर्वदा वर्णानामभिव्यक्तिः कुतो न इत्या-
शङ्क्याह अनुच्चारणेति । ननु उत्पन्नो गकारः नष्टो गकार इति
प्रत्ययात् मध्येऽपि उत्पत्त्यादिकं कथं न आस्थीयते इत्याशङ्क्य
परिहरति उत्पन्न इति । श्यामो घटो नष्टो रक्तो घट
उत्पन्न इति प्रतीतिवदुत्पत्तिविनाशवहत्तिसम्बन्धादुक्तप्रत्ययः
परम्परासम्बन्धविषयत्वात् प्रमाणं वेत्यर्थः । उपसंहरति तस्मा-
दिति ।

अथ अपसिद्धान्तं मीमांसकः शङ्कते नन्विति । अस्माकं
मते वेदानामुत्पत्तिमत्त्वेऽपि पौरुषेयत्वाभावात् न अपसिद्धान्त
इत्याशयेनाह नेति । किंविधं पौरुषेयत्वमभिप्रेत्य अस्माकं

उच्चार्यमाणत्वं पौरुषेयत्वं, गुरुमतेऽपि अध्या-
पकपरम्परया पौरुषेयत्वापत्तेः । न अपि पुरुषा-
धीनोत्पत्तिकत्वं पौरुषेयत्वं, नैयायिकाभिमत-
पौरुषेयत्वानुमाने अस्मदादिना सिद्धसाधनत्वा-
पत्तेः । किन्तु सजातीयोच्चारणानपेक्षोच्चारण-
विषयत्वम् । तथाच सर्गाद्यकाले परमेश्वरः पूर्व-
सर्गसिद्धवेदानुपूर्वीसमानानुपूर्वीकं वेदं विर-
चितवान् न तु तद्विजातीयं वेदमिति न सजा-
तीयोच्चारणानपेक्षोच्चारणविषयत्वं पौरुषेयत्वं
वेदानाम् । भारतादीनान्तु सजातीयोच्चारण-
मनपेक्ष्यैवोच्चारणमिति तेषां पौरुषेयत्वम् ।

तदापाद्यते किं पुरुषेण उच्चार्यमाणत्वं किंवा पुरुषाधीनोत्प-
त्तिकत्वमिति विकल्प्य आद्यम् निराकरोति न हि इति ।
मौनिश्लोकादेः अपौरुषेयत्वापत्तिरपि बोध्या । द्वितीयं प्रत्याह
न अपि इति । वेदाः पौरुषेया वाक्यत्वात् भारतादिवदिति
नैयायिकाभिमतपौरुषेयत्वानुमानेऽस्मदाद्यभ्युपेतपौरुषेयत्वसा-
धनादस्मदादिना सिद्धसाधनतापत्तेरित्याह नैयायिकेति । तर्हि
किंविधं पौरुषेयत्वं यदभावात् भवतां मते उत्पत्ति-
मतां वेदानाम् अपौरुषेयत्वं सिध्यतीत्याशङ्क्य परिहरति
किन्त्विति । सजातीयोच्चारणस्य अनपेक्षा यस्य तत् तथाविधो-
च्चारणस्य विषयत्वमित्यर्थः । तथा च उक्तविधे पौरुषेयत्वे

एवं पौरुषेयापौरुषेयभेदेन द्विविध आगमो
निरूपितः ।

इति परिभाषायाम् आगमपरिच्छेदः ।

पञ्चमः परिच्छेदः ।

इदानीमर्थापत्तिर्निरूप्यते ।

तत्र उपपाद्यज्ञानेन उपपादककल्पनम्
अर्थापत्तिः । तत्र उपपाद्यज्ञानं करणम्, उपपा-
दकज्ञानं फलम् । येन विना यत् अनुपपन्नं तत्
तत्र उपपाद्यम् । यस्य अभावे यस्य अनुपपत्तिः
तत्तत्र उपपादकम् । यथा रात्रिभोजनेन विना
दिवा अभुञ्जानस्य पीनत्वमनुपपन्नमिति तादृश-

सति इति उक्तहेतोर्नीक्तपौरुषेयत्वं वेदस्य इत्यर्थः । अस्ति
च पौरुषेयेषु एतल्लक्षणमित्याह भारतादीनान्विति ।

अथ आगमनिरूपणान्तरमर्थापत्तिनिरूपणं प्रतिजानीते
इदानीमिति । तत्र अर्थापत्तेः आगमनिरूपणान्तरनिरूपण-
विषयत्वे सति । प्रमाकरणस्य प्रमाणत्वात् प्रमारूपार्थापत्तेर्लक्षण-
माह उपपाद्येति । उपपादकज्ञानं करणम् उपपाद्यज्ञानं फल-
मिति भ्रमव्यावृत्त्यर्थमाह तत्रेति । तयोर्ज्ञानद्वयोर्मध्ये उप-

पीनत्वम् उपपाद्यम् ।• यथा वा रात्रिभोजनस्य
अभावे तादृशपीनत्वस्य अनुपपत्तिरिति रात्रिभो-
जनम् उपपादकम् । रात्रिभोजनकल्पनारूपायां
प्रमितौ अर्थस्यापत्तिः कल्पनेति षष्ठीसमासेन
अर्थापत्तिशब्दो वर्तते, कल्पनाकरणपीनत्वादि-
ज्ञाने तु अर्थस्यापत्तिः कल्पना यस्मादिति बहु-
व्रीहिसमासेन वर्तते इति फलकरणयोः उभयोः
तत्पदप्रयोगः ।

सा च अर्थापत्तिः द्विविधा दृष्टार्थापत्तिः श्रुता-
र्थापत्तिश्चेति । तत्र दृष्टार्थापत्तिः यथा, इदं
रजतमिति पुरोवर्तिनि प्रतिपन्नस्य रजतस्य न
इदं रजतमिति तत्र एव निषिध्यमानत्वं सत्यत्वे-
ऽनुपपन्नमिति रजतस्य सङ्गिन्नत्वं सत्यत्वात्यन्ता-

पादकाभावव्यापकाभावप्रतियोगित्वम् उपपाद्यत्वम् इति । उप-
पाद्यलक्षणमाह येन इति । तत्रेति तेन इत्यर्थः । उपपाद्याभाव-
व्याप्याभावप्रतियोगित्वमित्युपपादकलक्षणमाह यस्येति । तत्रेति
तस्य इत्यर्थः । उपपाद्योदाहरणमाह यथेति । उपपादकोदा-
हरणमाह । यथा वेति । प्रमितौ अर्थापत्तिशब्दप्रवृत्तिनिमित्त-
माह रात्रीति । तत्करणे तन्निमित्तमाह । कल्पनेति ।

एवंलक्षणलक्षितां तां विभजते सा चेति । अर्थापत्तिनिरूप-
णस्य प्रपञ्चमिथ्यात्वादिसिद्ध्यर्थत्वात् तदनु रूपम् उदाहरणं वक्त-

भाववत्त्वं वा मिथ्यात्वं कल्पयति । श्रुतार्थापत्तिः यथा, यत्र श्रूयमाणवाक्यस्य स्वार्थानुपपत्तिमुखेन अर्थान्तरकल्पनं, यथा तरति शोकमात्मविदिति अत्र श्रुतस्य शोकशब्दवाच्यबन्धजातस्य ज्ञाननिवर्त्यत्वस्य अन्यथानुपपत्त्या बन्धस्य मिथ्यात्वं कल्प्यते । यथा वा जीवो देवदत्तो गृहे न दूति वाक्यश्रवणानन्तरं जीविनो गृहासत्त्वं वहिः सत्त्वं कल्पयति ।

श्रुतार्थापत्तिश्च द्विविधा, अभिधानानुपपत्तिः अभिहितानुपपत्तिश्च । तत्र यत्र वाक्यैकदेशश्रवणे अन्वयाभिधानानुपपत्त्या अन्वयाभिधानोपयोगि पदान्तरं कल्प्यते तत्र अभिधानानुपपत्तिः यथा द्वारमित्यत्र पिधेहीति पदाध्या-

व्यमित्याशयेन आह दृष्टार्थापत्तिः यथा इति । प्रतिपन्नस्य प्रतीतस्य । तत्र एव पुरोवर्तिनि एव, सत्यत्वे रजतस्येति सम्बध्यते, अनुपपन्नमिति हेतो निषिध्यमानत्वं रजतस्य मिथ्यात्वं कल्पयति । किंतदित्यत्र आह सद्भिन्नत्वमिति । मीमांसकमतानुसारेण आह यथा वेति । तत्र द्वयोर्मध्ये पदाध्याहारमतमनुसृत्याह यथेति ।

वैदिकोदाहरणमाह यथा वेति । चतुर्थाध्यायस्थे स स्वर्गः स्वात् स्वर्वान् प्रत्यविशिष्टत्वादिति सूत्रे स्वर्गकामपदाध्याहारस्य दर्शितत्वादिति भावः । ननु द्वारकर्मकं पिधानमिति अन्य-

हारः । यथा वा, विश्वजिता यजेत इत्यत्र स्वर्गकामपदाध्याहारः । ननु द्वारमित्यादौ अन्वयाभिधानात् पूर्वमिदमन्वयाभिधानं पिधानोपस्थापकपदं विना अनुपपन्नमिति कथं ज्ञातमिति चेत्, न, अभिधानपदेन करणव्युत्पत्त्या तात्पर्यस्य विवक्षितत्वात्, तथाच द्वारकर्मकपिधानक्रियासंसर्गपरत्वं पिधानोपस्थापकपदं विना अनुपपन्नमिति ज्ञानं तत्रापि सम्भाव्यते ।

अभिहितानुपपत्तिस्तु यत्र वाक्यावगतोऽर्थोऽनुपपन्नत्वेन ज्ञातः सन् अर्थान्तरं कल्पयति तत्र द्रष्टव्या, यथा स्वर्गकामो ज्योतिष्टोमेन यजेत इत्यत्र स्वर्गसाधनत्वस्य क्षणिकयागगततया अवगतस्य अनुपपत्त्या मध्यवर्त्तप्रपूर्वं कल्प्यते ।

याभिधानात् प्राक्पिधानोपस्थापकं पदं विना द्वारकर्मकपिधानमिति अन्वयाभिधानं नोपपद्यते इति कथं ज्ञातमिति शङ्कते नन्विति । अत्र भावव्युत्पत्तिर्नाभिप्रेतेति परिहरति नेति । अभिधीयतेऽनेनेति करणव्युत्पत्त्या अभिधानपदेन तात्पर्यस्य विवक्षितत्वात्, तात्पर्यस्य विवक्षतत्वे सति इदं समाधानं फलितमित्याह तथा चेति । द्वारकर्मकक्रियासंसर्गवबोधनतात्पर्येण अनेन द्वारमिति उच्चरितमिति ज्ञानवतोऽन्वयाभिधानात् पूर्वावस्थायामपि तथा ज्ञानं सम्भाव्यते इत्यर्थः ।

न चयमर्थापत्तिः अनुमानेऽन्तर्भवितुमर्हति,
 अन्वयव्याप्ताज्ञानेन अन्वयिनि अनन्तर्भावात् ।
 व्यतिरेकिणश्च अनुमानत्वं प्रागेव निरस्तम् ।
 अतएव अर्थापत्तिस्थलेऽनुमिनोमीति न अनु-
 व्यवसायः, किन्तु अनेन इदं कल्पयामीति ।
 ननु अर्थापत्तिस्थले इदमनेन विना अनुपपन्नम्
 इति ज्ञानं कारणमित्युक्तं तत्र किमिदं तेन विना
 अनुपपन्नत्वम् । तदभावव्यापकाभावप्रतियोगित्व-
 मिति ब्रूमः । एवम् अर्थापत्तेर्मानान्तरत्वसिद्धौ

द्वितीया क्व दृष्टा इत्यपेक्षायामाह अभिहितेति । तत्र अपि
 क्लृप्त इत्यत आह यथा स्वर्गकाम इति ।

नैयायिकमतमाशङ्क्य परिहरति न चेति । अर्थापत्तेः
 अन्वयिनि अन्तर्भावः किं वा व्यतिरेकिणि इति विकल्पप्र
 आद्यं प्रत्याह अन्वयेति । द्वितीयं निराचष्टे व्यतिरेकिण
 इति । अनुमिनोमीत्यनुव्यवसायाभावोऽपि व्यतिरेकिणो-
 ऽनुमानत्वेऽनुपपन्न इत्याह अतएव इति । यतो व्यतिरेकिणो-
 ऽनुमानता नास्ति अतएव । कीदृशस्तस्य ज्ञानस्य अनुव्यवसाय
 इत्याशङ्क्य आह किन्त्विति । तथाच अर्थापत्तेरावश्यकत्वात् न
 गौरवमाशङ्कनीयमिति भावः । ननु इदम् अनेन विना
 अनुपपन्नमिति ज्ञानं व्यतिरेकव्याप्तिज्ञानमेव उत अन्यत् ।
 आद्ये तस्य अनुमितिं प्रति क्लृप्तकरणत्वेन अनुमानत्वापत्तिः ।
 न द्वितीयः, तस्य निरूपयितुमशक्यत्वादिति आशयेन आश-

व्यतिरेकि न अनुमानाभ्तरम् । पृथिवी इतरेभ्यो
भिद्यते इत्यादौ गन्धवत्त्वमितरमेदं विना अनुप-
पन्नमित्यादिज्ञानस्य कारणत्वात् । अतएव अनु-
व्यवसायः पृथिव्यामितरमेदं कल्पयामीति ।

इति परिभाषायाम् अर्थापत्तिपरिच्छेदः ।

षष्ठः परिच्छेदः ।

इदानीं अनुपलब्धिप्रमाणं निरूप्यते ।

ज्ञानकरणाजन्याभावानुभवासाधारणकार-
णम् अनुपलब्धिरूपं प्रमाणम् । अनुमाना-

इति नन्विति । अस्तु वा व्यतिरेकव्याप्तिज्ञानमेतत् तथापि
तथाविधानुव्यवसायबलात् अर्थापत्तिकरणत्वम् अविरुद्धं
तस्य अनुमितिकरणत्वं दूषितं च इत्याशयेन आह तद-
भावेति । एवमर्थापत्तेः आवश्यकत्वात् व्यतिरेकिणोऽनुमानत्वं
न कल्पनीयमित्याह एवमिति । तर्हि तदुदाहरणेषु का गति-
रिति आशङ्क्य हेतुमाह पृथिवीति । पृथिवी इतरेभ्यो भिद्यते
गन्धवत्त्वात् यत् नैवं तत् नैवं यथा जलमित्यादौ अत्र अर्था-
पत्तिसाधकोऽनुव्यवसाय इत्याह अतएव इति ।

अथ क्रमप्राप्तानुपलब्धिप्रमाणनिरूपणं प्रतिजानीते इदा-
नीमिति । तल्लक्षणमाह ज्ञानेति । अजन्यान्तं ज्ञानकरण-

द्विजन्यातीन्द्रिया-भावानुभव-हेतौ अनुमी-
नादौ अतिव्याप्तिवारणाय अजन्यान्तं पदम् ।
अदृष्टादौ साधारणकारणे अतिव्याप्तिवारणाय
असाधारणेति पदम् । अभावस्मृत्यसाधारणहेतु-
संस्कारे अतिव्याप्तिवारणाय अनुभवेति विशेष-
णम् । न च अतीन्द्रियाभावानुमितिस्थलेऽपि
अनुपलब्धैवाभावो गृह्यतां विशेषाभावा-
दिति वाच्यम् । धर्माधर्माद्यनुपलब्धिसत्त्वेऽपि
तदभावानिश्चयेन योग्यानुपलब्धेः एव अभाव-
ग्राहकत्वात् ।

ननु केयं योग्यानुपलब्धिः ? किं योग्यस्य
प्रतियोगिनोऽनुपलब्धिः ? उत योग्येऽधिकरणे
प्रतियोग्यनुपलब्धिः ? । नाद्यः, स्तम्भे पिशाचादि-
भेदस्य अप्रत्यक्षत्वापत्तेः । नान्यः, आत्मनि धर्मा-
धर्माद्यभावस्य अपि प्रत्यक्षत्वापत्तेरिति चेत्, न,

अन्येति पदम् । भावानुभवकरणे चक्षुरादौ अतिव्याप्तिवारणाय
अभावपदमित्यभिप्रेत्य असाधारणपदव्यावर्त्यमाह अदृष्टादौ
इति । ननु ज्ञानपदं विहाय अनुभवपदप्रदाने किं फलमित्या-
शङ्काह अभावेति । अजन्यान्तस्य वैयर्थ्यमाशङ्क्य परिहरति न
चेति । अभावग्राहकयोग्यानुपलब्धेः अभावानुमितिस्थले अभावा-

योग्या चासौ अनुपलब्धिश्चेति कर्मधारयाश्रय-
णात् । अनुपलब्धेः योग्यता च तर्कितप्रतियोगि-
सत्त्वप्रसञ्चितप्रतियोगिकत्वम् । यस्य अभावो
गृह्यते तस्य यः प्रतियोगी तस्य सत्त्वेन अधिकरणे
तर्कितेन प्रसञ्जनयोग्यमापादनयोग्यं प्रतियोग्युप-
लब्धिस्वरूपं यस्य अनुपलम्भस्य तदनुपलब्धेः
योग्यत्वमित्यर्थः । तथाहि स्फीतालोकवति
भूतले यदि घटः स्यात् तदा घटोपलम्भः स्यादिति
आपादनसम्भवात् तादृशभूतले घटाभावो-

दित्याह धर्मेति । षष्ठीसप्तमीसमासयोः सम्भवादुभयत्र च
दोषसद्भावात् शङ्कते ननु इति । कर्मधारयसमासमाश्रित्य
परिहरति योग्येति । अनुपलब्धेर्योग्यत्वं किमित्त्वपेक्षायामाह
अनुपलब्धेरिति । यदि अत्र घटः स्यादिति तर्कितेन प्रतियोगि-
सत्त्वेन तर्हि उपलभ्येत इति प्रसञ्चितः घटोपलम्भलक्षणः प्रति-
योगी यस्य अनुपलम्भस्य स तथा तस्य भावस्तत्त्वमित्य-
भिप्रेत्य एतदर्थमाह यस्य इति ।

अथोदाहरणप्रत्युदाहरणाभ्याम् उक्तं स्फुटयति तथा हि
इति । स्फीतो विशालः । पक्षद्वयोक्तदोषाभावमाह अतएवेति ।
यत एवभूतयोग्यानुपलब्धिसमाश्रयणमतएव इत्यर्थः ।

नैयायिकः शङ्कते ननु इति । तत्र तादृशस्थले, क्लृप्तसम्भवे
अपूर्वकल्पनमन्याय्यं गौरवादित्यर्थः । इन्द्रियसत्त्वं अभावज्ञानं
तदभावे तदभाव इत्यन्वयव्यतिरेकयोरनुविधानादनुरोधात् ।

ऽनुपलब्धिगम्यः । अन्वकारे तु तादृशापादना-
सम्भवात् नानुपलब्धिगम्यता । अतएव स्तम्भे
पिशाचसत्त्वे स्तम्भत्ववत् प्रत्यक्षत्वापत्त्या तदभा-
वोऽनुपलब्धिगम्यः । आत्मनि धर्माऽधर्मादि
सत्त्वेऽपि तस्य अतीन्द्रियतया निरुक्तोपलम्भा-
पादनासम्भवात् न धर्माद्यभावस्य अनुपलब्धि-
गम्यत्वम् ।

ननु उक्तरीत्या अधिकरणेन्द्रियसन्निकर्षस्थले
अभावस्य अनुपलब्धिगम्यत्वम् त्वदनुमतं तत्र
ऋप्तेन्द्रियमेव अभावाकारवृत्तावपि कारणम्
इन्द्रियान्वयव्यतिरेकानुविधानादिति चेत्, न,
प्रतियोग्यनुपलब्धेः अपि अभावग्रहे हेतुत्वेन
ऋप्तत्वेन कारणत्वमात्रस्य कल्पनात् । इन्द्रियस्य
च अभावेन समं सन्निकर्षाभावेन अभावग्रहा-

नास्ति मम गौरवं प्रत्युत तवैव महङ्गीरवमित्याशयेन समा-
धत्ते न इति । संयुक्तविशेषणतासम्बन्धस्य अनङ्गीकारात्
प्रमाणशून्यत्वाच्च इत्यभिप्रेत्याह इन्द्रियस्य इति । ननु सन्नि-
कर्षाभावप्रयुक्तहेतुत्वाभावोऽसिद्ध इन्द्रियान्वयव्यतिरेकबलेन
तस्य कल्पत्वादित्याशङ्क्याह इन्द्रियेति । अन्यथासिद्धेः सन्नि-
कर्षादि विनैव सार्थक्यात् आदिपदेन प्रतियोगिज्ञानसंग्रहः ।
अभावेन समं सन्निकर्षाभावे अयं हेतुः । ननु भवत्सिद्धा-

हेतुत्वात् इन्द्रियान्वयव्यतिरेकयोः अधिकारण-
ज्ञानाद्युपक्षीणत्वेन अन्यथासिद्धेः ।

ननु भूतले घटो न इत्याद्यभावानुभवस्थले
भूतलांशे प्रत्यक्षत्वम् उभयसिद्धमिति तत्र
वृत्तिनिर्गमनस्य आवश्यकत्वेन भूतलावच्छिन्न-
चैतन्यवत् तन्निष्ठघटाभावावच्छिन्नचैतन्यस्यापि
प्रमात्रभिन्नतया घटाभावस्य प्रत्यक्षतैव सिद्धान्ते-
ऽपि इति चेत्, सत्यम् अभावप्रतीतिः प्रत्यक्षत्वे-
ऽपि तत्करणस्य अनुपलब्धेर्मानान्तरत्वात् । न
इह फलीभूतज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वे तत्करणस्य प्रत्यक्ष-
प्रमाणतानियतत्वमस्ति । दशमस्त्वमसीत्या-
दिवाक्यजन्यज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वेऽपि तत्करणस्य

न्तेऽपि अभावप्रमायाः प्रत्यक्षतैव समायाति अतः कथं तत्-
करणमनुपलब्धिरिति शङ्कते ननु इति ।

आदिपदेन सूत्रे पिशाचो न इत्यादिसंग्रहः । तत्र तादृशे
स्थले, तन्निष्ठो भूतलनिष्ठः अर्द्धाङ्गीकारेण परिहरति सत्य-
मिति । यद्यपि अभावस्य प्रत्यक्षत्वयोग्यत्वाभावात् शब्दजन्य-
स्वनिष्ठधर्मादिज्ञानवत् अभावज्ञानस्य च प्रत्यक्षत्वं प्रत्यक्षत्वक्षणे
योग्यत्वस्यापि विषयविशेषणत्वेन उक्तत्वात् तथापि अभावज्ञान-
प्रत्यक्षाप्रत्यक्षत्वयोर्न तत् योग्यायोग्यत्वे तन्मे किन्तु प्रतियोगि-
योग्यायोग्यत्वे । तथाच अनुपदमेव अस्य अर्थस्य स्पष्टीकृतत्वात्

वाक्यस्य प्रत्यक्षप्रमाणभिन्नप्रमाणत्वाभ्युपगमात् ।
 फलवैजात्यं विना कथं प्रमाणभेद इति चेत्,
 न, वृत्तिवैजात्यमात्रेण प्रमाणवैजात्योपपत्तेः ।
 तथाच घटाद्यभावाकारवृत्तिर्न इन्द्रियजन्या,
 इन्द्रियस्य विषयेण असन्निकर्षात् । किन्तु घटा-
 नुपलब्धिरूपमानान्तरजन्येति भवति अनुपलब्धे-
 र्मानान्तरत्वम् ।

ननु अनुपलब्धिरूपमानान्तरपक्षेऽपि अभा-
 वप्रतीतेः प्रत्यक्षत्वे घटवति घटाभावभ्रमस्य
 अपि प्रत्यक्षत्वापत्तौ तत्रापि अनिर्वचनीयघटा-
 भावो ऽभ्युपगम्यते । न च द्रष्टापत्तिः, तस्य
 मायोपादानकत्वे ऽभावत्वानुपपत्तेः । मायो-

अभावज्ञानप्रत्यक्षत्वेन अभ्युपेत्यवाद आश्रयणीयः । ननु तस्याः
 प्रत्यक्षत्वे कथं तत्करणस्य मानान्तरत्वमिति तत्राह न हि
 इति । ननु प्रमाणभेदस्य फलभेदायत्तत्वात् कथं तं विना तस्य
 सिद्धिरिति आशङ्कते फल इति । प्रत्यक्षत्वेन फलस्य साजात्येऽपि
 इदानीं भूतलाकारवृत्तेः इन्द्रियजन्यत्वादभावाकारवृत्तेः तद-
 जन्यत्वाद् वृत्तिवैजात्यमात्रेण तदुपपत्तेर्मेवमित्याह न इति ।
 फलितमाह तथाच इति । वृत्तिवैजात्यमात्रेण प्रमाणवैजात्यात् ।

अथ अभावभ्रमे दोषमाशङ्कते ननु इति । तत्र अनिर्वचनी-
 यघटाभावो न अभ्युपगम्यते तेन नोक्तदोष इत्याह न इति ।

पादानकत्वाभावे मायायाः सकलकार्यी-
पादानत्वानुपपत्तिरिति चेत्, न, घटवत्ति
घटाभावभ्रमो न तत्कालोत्पन्नघटाभावविष-
यकः, किन्तु भूतलरूपादौ विद्यमानो
लौकिको घटाभावो भूतले आरोप्यते इति
अन्यथास्यातिरेव । आरोप्यासन्निकर्षस्थले सर्वत्र
अन्यथास्यातिरेव व्यवस्थापनात् ।

अस्तु वा प्रतियोगिमति तदभावभ्रमस्थले
तदभावस्य अनिर्वचनीयत्वम् । तथापि तदुपा-
दानं मायैव । न हि उपादानोपादेययोः अत्यन्त-
साजात्यम् । तन्तुपटयोरपि तन्तुत्वपटत्वादिना
वैजात्यात् । यत्किञ्चित्साजात्यस्य मायाया
अनिर्वचनीयस्य घटाभावस्य च मिथ्यात्वधर्मस्य

ननु एवं तर्हि कथं घटाभावभ्रमस्य प्रत्यक्षत्वमित्याशङ्कते
किन्त्विति । तद्विषयस्य सन्निकृष्टत्वेन तत्सम्भवात् मैवमित्याह
भूतल इति । आदिपदेन क्रियादिसंग्रहः । अपसिद्धान्तमाश-
ङ्क्याह आरोप्येति ।

ननु घटाधिकरणभूतलरूपादिनिष्ठघटाभावादेरिन्द्रिया-
सन्निकृष्टत्वात् कथं तन्नतः अभावोऽारोप्यत इत्याशङ्क्य
अनिर्वचनीयत्वमङ्गीकृत्य समाधत्ते अस्तु वेति । प्रोक्त-

विद्यमानत्वात् । अन्यथा व्यावहारिकं घटा-
भावं प्रति कथं मायोपादानमिति कुतो
नाशङ्केयाः । न च विजातीययोरपि उपा-
दानोपादेयभावे ब्रह्मैव जगदुपादानं स्यादिति
कच्यम् । प्रपञ्चविभ्रमाधिष्ठानत्वरूपस्य तस्य
दृष्टत्वात् । परिणामित्वरूपस्य उपादानत्वस्य
निरवयवे ब्रह्मणि अनुपपत्तेः । तथाच प्रपञ्चस्य
परिणाम्युपादानं माया न ब्रह्मेति सिद्धान्त
द्विति ऋलमतिप्रसङ्गेन ।

स च अभावश्चतुर्विधः, प्रागभावः प्रध्वं-
साभावोऽत्यन्ताभावोऽन्योन्याभावश्चेति । सृत्पि-

दूषणमुद्धरति न हि इति । ननु तयोः सर्वाकारिण
साजात्याभावेऽपि यत्किञ्चित्साजात्यमवश्यमभ्युपेयम् ।
अन्यथा उपादानोपादेयत्वव्याघातादित्याशङ्काह यत्किञ्चि-
दिति । अन्यथा अभावस्य मायोपादानत्वासम्भवे । ननु एवं
ब्रह्मण एव जगदुपादानत्वसम्भवात् किमर्थं माया कल्पयत
इत्याशङ्क्य परिहृति न च इति । किं ब्रह्मणो जगदुपादानत्व-
मनिष्टमापाद्यते किंवा मायावैयर्थ्यमिति विकल्प्य चायं प्रत्याह
प्रपञ्चेति । द्वितीयं प्रत्याह परिणामित्वरूपस्य इति ।

तत्राचानिरवयवे ब्रह्मणि परिणामस्य अनुपपन्नत्वे । प्रासङ्गिकं
समास्य अनुपपत्तिप्रमाणविषयम् अभावं विभजते स च इति ।

गुडादौ कारणे कार्यस्य घटादेरुत्पत्तेः पूर्वं योऽ-
भावः स प्रागभावः, स च भविष्यतीति
प्रतीतिविषयः ।

तत्र एव घटस्य मुद्गरप्रहारानन्तरं योऽभावः
स प्रध्वंसाभावः, ध्वंसस्यापि स्वाधिकरणकपाल-
नाशे नाश एव । न च एवं घटोन्मज्जनापत्तिः ।
घटध्वंसध्वंसस्यापि घटप्रतियोगिकध्वंसत्वात् ।
अन्यथा प्रागभावध्वंसात्मकघटस्य विनाशे
प्रागभावोन्मज्जनापत्तिः ।

तत्र तेषु, कार्यसमवायिकालान्यावृत्तित्वे सति कार्योत्पत्तिपूर्व-
कालीनत्वं प्रागभावलक्षणम् अभिप्रेत्याह सृत्पिण्डेति । तद्वि-
षयकप्रत्ययस्वरूपमाह स च इति । प्रागभावः । घटो भविष्य-
तीति प्रत्ययः घटप्रागभावं विषयीकरोति ।

द्वितीयं लक्षयति तत्र एवेति । तत्र सृत्पिण्डादौ, कार्य-
समवायिकालान्यावृत्तिप्रतियोग्यजनकः ध्वंसाभावः । स च
विनष्ट इति प्रत्ययगोचर इत्यपि ज्ञेयम् । तस्यान्तवत्त्वं
तार्किकमतनिरासाय आह ध्वंसस्य अपि इति । नाशका-
भावम् आशङ्क्य आह स्वेति । ननु प्रागभावध्वंसानाधार-
कालस्य प्रतियोगिकालतानियमात् घटोन्मज्जनप्रसङ्ग इत्या-
शङ्क्य परिहरति न चेति । तत्र हेतुमाह घटध्वंसेति ।
घटध्वंसकालस्य घटकालत्वाभाववत् तत्प्रतियोगिकध्वंसकाल-

न च एवमपि यत् ध्वंसाधिकरणं नित्यं तत्र कथं ध्वंशनाश इति वाच्यम् । तादृशमधिकरणं यदि चैतन्यव्यतिरिक्तं तदा तस्य नित्यत्वमसिद्धं ब्रह्मव्यतिरिक्तस्य सर्वस्य ब्रह्मज्ञाननिवर्त्यताया वच्यमाणत्वात् । यदि च ध्वंसाधिकरणं चैतन्यं तदा असिद्धिः, आरोपितप्रतियोगिकध्वंसस्य अधिष्ठाने प्रतीयमानस्य अधिष्ठानमात्रत्वात् । तदुक्तम् ।

स्यापि तथात्वादित्यर्थः । ननु ध्वंसजनकस्य तत्प्रतियोगित्वनियमात् कथमजनकस्य घटस्य तत्प्रतियोगित्वमित्याशङ्क्य घटध्वंसध्वंसेऽपि नष्टो घट इति प्रतीतिसद्भावात् घटध्वंसध्वंसस्यापि घटजन्यत्वोपचारात् तत्प्रतियोगिकत्वमाख्येयम् अन्यथा अतिप्रसङ्ग इत्याह अन्यथेति । उक्तानङ्गीकारेण घटोऽभज्जनापत्तौ ।

ननु सर्वस्यापि ध्वंसस्य अनित्यत्वम् उत यस्य कस्यचित् ? नाद्यः, नित्याधिकरणस्य नाशासिद्ध्या तद्वृत्तिध्वंसस्य अनित्यत्वासिद्धेः । न द्वितीयः, नित्याधिकरणकध्वंससामान्यात् सर्वस्यापि नित्यत्वाश्रयणौचित्यात् इत्याशङ्क्य परिहरति न च इति । तत् नित्याधिकरणमाकाशादि किंवा चैतन्यमिति विकल्प्य आद्यं प्रत्याह तादृशेति । द्वितीयेऽपि किमनारोपितं वस्तु प्रतियोगि किंवा आरोपितं ? नाद्यः, नेह नानास्ति किञ्चन इत्यादिश्रुत्या प्रतीयमाननिधे-

अधिष्ठानावशेषो हि नाशः कल्पितवस्तुन
इति । एतं शुक्तिरूप्यविनाशोऽपि इदमवच्छिन्न-
चैतन्यमेव ।

यत्र अधिकरणे यस्य कालत्रयेऽपि अभावः
सोऽत्यन्ताभावः । यथा वायौ रूपात्यन्ता-
भावः । सोऽपि वियदादिवत् ध्वंसप्रति-
योगी एव ।

इदमिदं नेति प्रतीतिविषयोऽन्योऽन्या-
भावः । अयमेव विभागो भेदः पृथक्त्वं चेति
व्यवह्रियते । भेदातिरिक्तपृथक्त्वादौ प्रमाणा-

धाभिधानेन सर्वस्य अनारोपितत्वाभावाभिधानात् । द्वितीये
तादृशध्वंसस्य अधिकरणमात्रत्वात् न तव इष्टसिद्धिः इत्याशये-
नाह यदि इति । असिद्धिः ध्वंसस्य चैतन्यातिरेकेण नित्यत्वा-
सिद्धिः । तत्र सुरेश्वराचार्यसम्प्रतिमाह तदुक्तमिति । उक्तन्यायं
शुक्तिरूप्यनाशे अतिदिशति एवमिति । तथाच अधिष्ठानचैत-
न्यातिरिक्तध्वंसाभ्युपगमे प्रमाणाभावात् गौरवाच्च तदसिद्ध्या
सुतरां तन्नित्यत्वासिद्धिरिति भावः ।

द्वितीयं लक्षयति यत्रेति । असन्दिग्धमुदाहरणमाह
यथेति । तार्किकमतनिरासाय आह सोऽपि इति ।

चतुर्थं लक्षयति इदमिति । इदं इदं नेति प्रत्ययविषय
इत्यर्थः । तादात्म्यसंसर्गावच्छिन्नप्रतियोगिताक इत्यर्थः ।

भावात् । अयं च अन्योऽन्याभावोऽधिकरणस्य सादित्वे सादिः । यथा घटे पटभेदः । अधिकरणस्य अनादित्वे अनादिरेव । यथा जीवे ब्रह्मभेदः ब्रह्मणि वा जीवभेदः । द्विविधोऽपि भेदो ध्वंसप्रतियोगी एव । अविद्यानिवृत्तौ तत्परतन्त्राणां निवृत्त्यवश्यम्भावात् ।

पुनरपि भेदो द्विविधः सोपाधिको निरुपाधिकश्चेति । तत्र उपाधिसत्ताव्याप्य-सत्ताकत्वं सोपाधिकत्वम् । तच्छून्यत्वं निरुपाधिकत्वम् । तत्राद्यो यथा एकस्यैव आकाशस्य घटाद्युपाधिभेदेन भेदः । यथा वा एकस्य सूर्यस्य जलभाजनभेदेन भेदः । तथा च

विभागपृथक्त्वयोः पदार्थान्तरत्वनिरासाय आह अयमिति । एतस्य सादित्वमनादित्वञ्च व्यवस्थाय आह अयञ्च इति । ब्रह्मवत् निवृत्त्यभावमाशङ्क्याह द्विविधोऽपि इति । अनादित्वेऽपि अविद्यकत्वादित्याह । अविद्येति ।

प्रकारान्तरेण अन्योऽन्यभावं विभजते पुनरिति । उपाधिसत्तया व्याप्या सत्ता यस्य भेदस्य तस्य भावस्तत्त्वं, यत्र यत्र आकाशादिभेदसत्ता तत्र तत्र घटाद्युपाधिसत्तेति भेदोपाधिसत्तयो-र्ध्याप्यव्यापकभावः । ननु ब्रह्मणो जडत्वव्यावृत्तये तत्र प्रपञ्चप्रतियोगिको भेदः अभ्युपेयः तथात्वे च अद्वैतविरोध इत्याशङ्क्याह

एकस्यैव ब्रह्मणोऽन्तःकल्पभेदात् भेदः । निरु-
पाधिकभेदो यथा घटे षट्भेदः । न च
ब्रह्मणि अपि प्रपञ्चभेदाभ्युपगमे अद्वैतविरोधः ।
तात्त्विकभेदादेः अनभ्युपगमेन वियदादिवत्
अद्वैताव्याघातकत्वात् । प्रपञ्चस्य अद्वैते ब्रह्मणि
कल्पितत्वाङ्गीकारात् ।

तदुक्तम् सुरेश्वराचार्यैः ।

अक्षमा भवतः केयं साधकत्वप्रकल्पने ।

किं न पश्यसि संसारं तत्रैवाज्ञानकल्पितम् ॥

न च इति । यथा वियदादिकमतात्त्विकत्वात् न अद्वैतविघा-
तकं तद्भेदोऽपि इत्याह तात्त्विकेति । ननु वियदादिप्रपञ्चस्य
एव अतात्त्विकत्वेन तथात्वं कथमित्यत आह प्रपञ्चस्य इति ।

प्रपञ्चस्य ब्रह्मणि कल्पितत्वाङ्गीकारे वार्त्तिककारसम्प्रतिमाह
तदुक्तमिति । ननु अभावस्य चातुर्विध्यवर्णनं सिद्धान्ताननु-
रोधि इति नृसिंहाश्रमैः अद्वैतदीपिकायां तस्य निराकृतत्वादि-
त्याशङ्क्य प्राचीनैर्व्यवहृतत्वात् तदप्रतिपादनं न सर्वथा सिद्धान्त-
विरुद्धमित्याशयेनाह अतएवेति । यतः अभावस्य चातुर्विध्य-
मत एव इत्यर्थः । तथाच अनुमानम् विवादगोचरापन्नं प्रमाण-
ज्ञानं स्वप्रागभावव्यतिरिक्तस्वविषयावरणस्वनिवर्त्यस्वदेशगत-
वस्त्वन्तरपूर्वकं भवितुमर्हति अप्रकाशितार्थप्रकाशितार्थप्रका-
शकत्वात् । अन्धकारे प्रथमोत्पन्नप्रदीपप्रभावदिति वस्तुपूर्व-
कमित्युक्तौ आत्मवस्तुपूर्वकतया अर्थान्तरत्वं तदर्थं वस्त्वन्तरेति

कृति अतएव विवरणे अविद्यानुमाने
प्रागभावव्यतिरिक्तत्वविशेषणं तत्त्वप्रदीपिका-
याम् अविद्यालक्षणे भावत्वविशेषणं च सङ्ग-

चक्षुरादिव्याहृत्यर्थं स्वदेशगतेति अदृष्टादिकव्यावर्तनाय
स्वनिवर्त्येति उत्तरज्ञाननिवर्त्यं पूर्वज्ञानव्याहृत्यर्थं स्वविषया-
धरणेति प्रागभावव्याहृत्यर्थं स्वप्रागभावेति तत्त्वप्रदीपिकायां
चित्सुखाचार्य्यकृततायाम् अविद्यालक्षणे अनादिभावरूपत्वे
सति ज्ञाननिवर्त्यत्वमविद्यात्वमित्येवंरूपे उपसंहरति एव-
मिति । ननु किमनुपलब्धेः अभावप्रमायां करणान्तरानुपपत्त्या
मानान्तरत्वमास्थीयते अनुभवबलात् वा ? नाद्याः, क्लृप्तप्रमाण-
भावस्य इन्द्रियस्य एव तत्करणत्वस्य सम्भवात्, न च इन्द्रिया-
भावयोः सम्बन्धानिरूपणम् संयुक्तविशेषणतासम्बन्धस्य एव
सत्त्वात् । न च अत्र प्रमाणाभावः भूतले घटाभाव इति
आधाराधेयभावसम्बन्धप्रतीतेः घटाभावज्ञानं सम्बन्धविषयकं
विशिष्टज्ञानत्वात् दण्डीपुरुष इति ज्ञानवत् इति अनुमानाच्च ।
अन्यथाभावस्य निरधिकरणत्वापत्तौ ध्वंसस्य स्वाधिकरण-
कपालनाशेन इत्यादिवर्णनम् अधिकरणस्य सादित्व इत्या-
दिना भेदस्य द्वैविध्यनिरूपणञ्च विरुध्येत स सम्बन्धः
स्वरूपसम्बन्धः अन्यो वा इति अन्यदेतत् । न च द्वितीयः,
निर्घटभूतलं पश्चामीति विपरीतानुव्यवसायादन्यथा पर्वतं
पश्चामि वक्त्रिमनुमिनोमीतिवत् भूतलाभावयोर्विलक्षणानुव्यव-
सायापत्तिः । किञ्च प्रत्यक्षप्रमायां प्रत्यक्षप्रमाणं करणमित्युक्तम्
स च बलवता बाधकेन अपोह्यते प्रकृते च अभावज्ञानं प्रत्यक्षमेव
इति उभयसिद्धं तत्र प्रत्यक्षप्रमाणम् इन्द्रियमेव करणं बाधका-

च्छते । एवं चतुर्विधानाम् अभावानां योग्या-
नुपलब्ध्या प्रतीतिः । तत्र अनुपलब्धिर्मा-
नान्तरम् ।

भावात् इन्द्रियाभावयोः सम्बन्धस्य च साधितत्वात् ततश्च कथ-
मनुपलब्धिर्मानान्तरमिति चेत्, उच्यते, न तावत् इन्द्रियं तत्-
करणं सम्बन्धानिरूपणात् । न च संयोगादिः तस्यासम्भ-
वात्, न च संयुक्तविशेषणता, तत्र प्रमाणाभावात् उक्तप्रतीतिः
अनुमानस्य च आधाराधेयभावसम्बन्धसाधकतया इन्द्रियाभाव-
सम्बन्धासाधकत्वात्, न च उक्तमूलविरोधः तादृशसम्बन्धाभाव-
कथनस्य आधाराधेयभावसम्बन्धकथनपरेण ग्रन्थेन विरोधा-
भावात् । नापि अनुव्यवसायविरोधः फलीभूतं ज्ञानं प्रत्यक्ष-
मिति उक्तत्वात् ।

एवमुक्तानां प्रमाणानां प्रामाण्यं स्वतएव उत्पद्यते ।
ज्ञायते च यदपि किञ्च इत्यादि तदपि न, सन्निकर्षा-
भावस्य प्रबलतरबाधकस्य सत्त्वात् किञ्च किम् अभावस्य विशे-
षणतामात्रसन्निकर्ष इन्द्रियसन्निकृष्टाधिकरणविशेषणता वा
किंवा यत्राधिकरणे प्रतियोगिसत्त्वमनुपलब्धिविरोधि स्यात्
तद्विशेषणता । नाद्यः, भित्त्यादिव्यवहितभूतलादिष्वन्तिघटाद्य-
भावेऽपि विशेषणतामात्रस्य विद्यमानत्वेन प्रत्यक्षतापत्तेः । न
द्वितीयः, परमते करणवत्तया अवच्छिन्नभस एव श्रोत्रेन्द्रिय-
त्वात् तस्य एव स्वग्राह्यशब्दाभावाधिकरणत्वात् स्वेन स्वस्य
असन्निकर्षादधिकरणेन्द्रियसन्निकर्षाभावेन शब्दाभावस्य अप्रत्य-
क्षत्वप्रसङ्गात् । तृतीयेऽपि अनुपलब्धिविरोधित्वमुपलभ्यमानत्वं
तस्य किं यदाकदाचिन्नावोपेक्षितम् उत नियमेन ? आद्ये

एवमुक्तानां प्रमाणानां प्रामाण्यं स्वतः
 एव उत्पद्यते ज्ञायते च, तथाहि, स्मृत्यनुभव-
 साधारणं संवादिप्रवृत्त्यनुकूलं तद्वति तत्-
 प्रकारकज्ञानत्वं प्रामाण्यं, तच्च ज्ञानसामान्य-
 सामग्रीप्रयोज्यं न तु अधिकं गुणम् अपेक्षते,
 प्रामात्रे अनुगतगुणाभावात् । न अपि प्रत्यक्ष-

व्यवहितेऽपि अभावाधिकरणे कदाचिदुपलभसम्भवात् प्रतियो-
 गिनस्तदुपलभसमयेऽपि अभावप्रत्यक्षः स्यात् । न द्वितीयः,
 ओत्रदेशे भूतलादौ वा शब्दस्य घटादेर्वा सत्त्वेऽपि सामग्र-
 भावादिना अनुपलभसम्भवेन नियमेन तदुपलभयोगात् तत्र
 तदभावस्य अप्रत्यक्षतापत्तेरिति अन्यत्र विस्तरः ।

एवमुक्तानां प्रमाणानां कीदृशं प्रामाण्यमित्यपेक्षया-
 भाह एवमिति । ननु परतस्त्वप्रामाण्यवादिनि तार्किके
 जायति कथमेवं वक्तुं शक्यमित्यत आह तथा हि इति ।
 इच्छावृत्तिप्रामाण्ये अतिप्रसङ्गवारणाय ज्ञानत्वमिति भ्रमे
 तन्निरासाय तद्वतीति स्मृत्यनुभवसाधारणं संवादिप्रवृत्त्य-
 नुकूलं प्रामाण्यं तद्वति तत्प्रकारकज्ञानत्वमित्यर्थः । ननु एव-
 म्भूते प्रामाण्ये किं स्वतस्त्वं न तावत् स्वोत्पाद्यत्वमात्मा-
 त्रयादित्यत आह तच्चेति । ज्ञानजनकसामान्यसामग्र-
 तिरिक्तकारणप्रयोज्यत्वं परतस्त्वं नैयायिकाद्यभिमतं निषे-
 धति न तु इति । प्रामात्रे अनुगतगुणसत्त्वे प्रामात्राभावादि-
 त्वाह प्रामात्र इति । ननु प्रामात्र इत्युक्तमयुक्तं प्रत्यक्ष-

प्रमायां भूयोऽवयवेन्द्रियसन्निकर्षः, रूपादि-
प्रत्यक्षे आत्मप्रत्यक्षे च तदभावात् । सत्यपि
तस्मिन् पीतः शङ्ख इति प्रत्यक्षस्य भ्रम-
त्वाच्च । अतएव न सल्लिङ्गपरमर्शादिकमपि
अनुमित्यादिप्रमायां गुणः, असल्लिङ्गपरामर्शा-
दिस्थलेऽपि विषयाबाधेन अनुमित्यादेः प्रमा-
त्वात् ।

न च एवम् अप्रमापि प्रमा स्यात्, ज्ञानसा-
मान्यसामग्रा अविशेषादिति वाच्यम् । दोषा-
भावस्यापि हेतुत्वाङ्गीकारात् । न च एवं पर-

प्रमायां गुणस्य सत्त्वादित्याशङ्कानिरासाय आह न अपि इति ।
उक्तगुणस्य अनुगतत्वाभावादित्याह रूपादीति । व्यतिरेकव्यभि-
चारमुक्त्वा अन्वयव्यभिचारमाह सत्यपि इति । अतएव अन्वय-
व्यतिरेकव्यभिचारादेव, आदिपदं योग्यतादिसंग्रहार्थम् । सत्यपि
सल्लिङ्गपरामर्शं गन्धप्रागभावावच्छेदेन गन्धानुमितेः अप्रमात्वा-
दन्वयव्यभिचारं मनसि निधाय व्यतिरेकव्यभिचारं दर्शयति
असल्लिङ्गेति ।

ननु भ्रमस्यापि तादृशसामग्रीप्रयोज्यत्वाविशेषात् भ्रम-
प्रमाव्यवस्थापकं किम् इत्याशङ्क्य निरासाय आह न च इति ।
प्रतिबन्धकाभावस्य कार्यमात्रं प्रति हेतुत्वेन क्लृप्ततया दोषा-
भावस्यापि तथात्वेन अङ्गीकारात् । न च अयं गुणत्वेन हेतुः,
प्रमाणाभावादित्यर्थः । अपसिद्धान्तापत्तिमाशङ्क्य निरासाय आह

तस्त्वम् । आगन्तुकभावकारणापेक्षायामिव पर-
तस्त्वात् । ज्ञायते च प्रामाण्यं स्वतः ।

स्वतो याच्चत्वञ्च दोषाभावे सति यावत्
स्वाश्रयग्राहकसामग्रीयाच्चत्वम् । स्वाश्रयो वृत्ति-
ज्ञानं तद्ग्राहकं साक्षिज्ञानं तेनापि वृत्तिज्ञाने
गृह्यमाणे तद्गतं प्रामाण्यं गृह्यते । न च एवं
प्रामाण्यसंशयानुपपत्तिः । तत्र संशयानुरोधेन
दोषस्यापि सत्त्वेन दोषाभावघटितस्वाश्रय-
ग्राहकाभावेन तत्र प्रामाण्यस्यैव अग्रहात् ।
यद्वा यावत्स्वाश्रयग्राहकयाच्चत्वयोग्यत्वं स्वत-
स्त्वम् । संशयस्थले प्रामाण्यस्य उक्तयोग्यतासत्त्वे-

न च इति : अदृष्टादिसापेक्षत्वादागन्तुकेति, दोषाभावसापे-
क्षत्वादाह भावेति । तथाच आगन्तुकभावकरणानपेक्ष-
ज्ञानसामान्यसामग्रीप्रयोज्यत्वं स्वतस्त्वमित्यङ्गीकारेण तादृ-
शकारणसहकृतज्ञानसामान्यप्रयोजकप्रयोज्यत्वरूपपरतस्त्वापातं
नास्तीति भावः । एवं प्रामाण्योत्पत्तौ स्वतस्त्वमभिधाय तस्य
ज्ञप्ती तदावेदयति ज्ञायते च इति । तद्वति तत्प्रकारकज्ञानत्व-
लक्षणप्रामाण्यमुत्पन्नं सत् ज्ञायते च स्वत इत्यर्थः ।

ज्ञायत इत्यस्य गृह्यत इत्यर्थमभिप्रेत्य आह स्वतो याच्चत्व
चेति । परतस्त्ववादिना अनुमानादिकं तद्ग्राहकमङ्गीकृतमत-
स्तद्विहारणाय यावदिति स्वाश्रयग्राहकविशेषणं, यावत् स्वाश्रयग्रा-
हकसामग्रीजन्यग्रहणगोचरत्वं तैर्नाङ्गीक्रियत इत्यर्थः । दोष

ऽपि दोषवशेन अग्रहात् न संशयानुपपत्तिः ।
 अप्रामाण्यन्तु न ज्ञानसामान्यसामग्रीप्रयोज्यं,
 प्रमायामपि अप्रामाण्यापत्तेः, किन्तु दोष-
 प्रयोज्यम् । नापि अप्रामाण्यं यावत् स्वाश्रय-
 ग्राहकग्राह्यम् । अप्रामाण्यघटकतदभाववत्त्वादे-
 र्वृत्तिज्ञानानुपनीतत्वेन साक्षिणा ग्रहीतुमश-
 क्यत्वात् । किन्तु विसंवादिप्रवृत्त्यादिलिङ्गकानु-
 मित्यादिविषय इति परत एव अप्रामाण्यम्
 उत्पद्यते ज्ञायते च इति ।

इति परिभाषायाम् अनुपलब्धिपरिच्छेदः ।

वशादप्रामाण्यनिश्चये संशये च सति अव्याप्तिवारुणाय दोषा-
 भावे सति इति । तथाच दोषवशात् तादृशसामग्र्या तदग्रहे-
 ऽपि न दोष इति भावः । स्वाश्रयेत्यादि उपपादयति स्वाश्रय
 इति । ननु अनुमानेनैव सत्यन्तपदकृत्यमाशङ्क्य दर्शयति
 नचेति । सत्यन्तमप्रदायापि दोषं परिहरति यदेति । एव-
 मुत्पत्तिज्ञस्योः प्रामाण्यस्य स्वतस्त्वमुपपाद्य तदप्रामाण्यस्य
 परतस्त्वं वर्णयति अप्रामाण्यमिति । विसंवादीति । इयं शुक्ति-
 रजतात्मिका वृत्तिः प्रामाण्यशून्या विसंवादिप्रवृत्तिजनकत्वादिति
 विसंवादिप्रवृत्त्यादिलिङ्गकानुमितियाह्यम् । आदिपदेन अनास-
 वचनजन्यत्वादिसंग्रहः, द्वितीयादिपदं शाब्दज्ञानादिसंग्रहार्थम् ।

सप्तम परिच्छेदः ।

विषय परिच्छेदः ।

एवं निरूपितानां प्रमाणानां प्रामाण्यं द्विविधम्, व्यावहारिकतत्त्वावेदकत्वं पारमार्थिकतत्त्वावेदकत्वञ्च इति । तत्र ब्रह्मस्वरूपावगाहिप्रमाणव्यतिरिक्तानां सर्वप्रमाणानाम् अद्यं प्रामाण्यं, तद्विषयाणां व्यवहारदशायां बाधाभावात् । द्वितीयन्तु जीवब्रह्मैक्यपराणां सदेव सौम्येदमग्र आसीदित्येवमादीनां तत्त्वमसीत्यन्तानां, तद्विषयस्य जीवब्रह्मैक्यस्य कालत्रयाबाध्यत्वात् ।

तच्च ऐक्यं तत्तुं पदार्थज्ञानाधीनज्ञानमिति प्रथमं तत्पदार्थो लक्षणप्रमाणाभ्यां निरूप्यते ।

अथ प्रमेयं निरूपयितमुपक्रमते । एवमिति । प्रामाण्यं यथाभूतार्थज्ञानजनकत्वं, तत्त्वं यथार्थत्वं, तथाच तदेव अत्र प्रतिपाद्यं तद्व्यतिपादनं पदार्थप्रतिपादनाधीनम् अतः पदार्थो निरूप्यत इत्याह तच्च ऐक्यमिति । इति हेतोः प्रथमोपासत्वात् प्रत्यक्षाद्यगोचरत्वादभ्यर्हितत्वाच्च आदौ तत्पदार्थो निरूप्यते इत्यर्थः ।

तत्र लक्षणं द्विविधम्, स्वरूपलक्षणं तटस्थ-
लक्षणञ्च इति । तत्र स्वरूपमेव लक्षणं स्वरूप-
लक्षणम्, यथा सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म इति । अत्र
सत्यत्वादिकं स्वरूपत्वलक्षणम् । ननु स्वस्य
स्ववृत्तित्वाभावे कथं लक्षणमिति चेत्, न, स्वस्य
एव स्त्रापेक्षया धर्मिधर्मभावकल्पनया लक्ष्यलक्षण-
त्वसम्भवात् । तदुक्तम् ।

आनन्दो विषयानुभवो नित्यत्वञ्च इति
सन्ति धर्माः, अपृथक्त्वेऽपि चैतन्यात् पृथगिव
अवभासन्ते इति ।

तटस्थलक्षणं नाम यावत् लक्ष्यकालम्

तत्र लक्षणप्रमाणयोः, असाधारणधर्मो लक्षणम् । स्वरूपं
सद्भाववर्तकमिति मुख्यत्वात् स्वरूपलक्षणं लक्षयति तत्रेति ।
तत्पदार्थलक्षणस्य प्रकृतत्वात् लौकिकं प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र
इति अनुदाहृत्य वैदिकमेतदुदाहरति यथेति । आदिपदेन
ज्ञानानन्दसंग्रहः सच्चिदानन्दात्मकमेकमेव लक्षणमिति केचित् ।
सत्यादिकं प्रत्येकलक्षणमित्यन्ये । ननु असाधारणधर्मस्य
लक्षणत्वात् स्वस्य च स्ववृत्तिधर्मत्वाभावात् कथं सत्यादिकं
स्वरूपं लक्षणमिति शङ्कते । नन्विति । धर्मे पारमार्थिकत्व-
विवक्षणे गौरवात् मैवमित्याह नेति । स्त्रीक्ते पद्मपादा-
चार्यसम्प्रतिमाह तदुक्तमिति ।

द्वितीयं लक्षयति तटस्थेति । स्वरूपलक्षणे प्रतिप्रस-

अनवस्थितत्वे सति यत् व्यावर्त्तकं तदेव । यथा
गन्धवत्त्वं पृथिवीलक्षणम् । महाप्रलये पर-
माणुषु उत्पत्तिकाले घटादिषु च गन्धाभावात् ।
प्रकृते च ब्रह्मणि जगज्जन्मादिकारणत्वम् । अत्र
जगत्पदेन कार्यजातं विवक्षितम् । कारण-
त्वञ्च कर्तृत्वम् अतोऽविद्यादौ न अतिव्याप्तिः ।

कर्तृत्वञ्च तत्तदुपादानगोचरापरोक्षज्ञान-
चिकीर्षाकृतिमत्त्वम् । ईश्वरस्य तावदुपादान-
गोचरापरोक्षज्ञानसंज्ञावे च यः सर्वज्ञः सर्ववित्
यस्य ज्ञानमयं तपः तस्मात् एतद् ब्रह्म नाम

ङ्गनिरासाय, सत्यन्तम् । लब्धावृत्तित्वाद्दृग्दर्शनं अतिव्याप्ति-
निराकरणाय व्यावर्त्तकमिति, स्पष्टप्रतिपत्त्यर्थं लौकिकमपि
उदाहरति यथेति । परमतेनाह महाप्रलय इति । उभय-
मतेन आह उत्पत्तिकाल इति । प्रकृते ब्रह्मणस्तत् किमि-
त्यत आह प्रकृत इति । मायादेरपि जगदन्तःपातित्वादाह
कार्येति । कुलालादौ अतिव्याप्तिवारणाय जातमिति कार्य-
मात्रमित्यर्थः । कारणत्वमपि प्रधानादिसाधारणमित्यत आह
कारणत्वं चेति ।

एवमपि कथं निरास इत्याह कर्तृत्वं चेति । अत्र प्रमाणा-
काङ्क्षायामाह ईश्वरस्येति । सर्वज्ञः सामान्यतः सर्ववित् विशेषतः ।
ब्रह्म कार्यब्रह्म हिरण्यगर्भः । नाम घट इत्यादि, रूपं शुक्लादि,

रूपमन्नञ्च जायते इत्यादिश्रुतिर्मानम् । तादृश-
चिकीर्षासद्भावे च सोऽकामयत बहु स्यां प्रजायेय
इति श्रुतिर्मानम् । तादृशकृतौ च तन्मनो-
ऽकुरुत इत्यादि वाक्यम् । ज्ञानेच्छाकृतीनां मध्ये
अन्यतमगर्भं लक्षणचितयं विवक्षितम् । अन्यथा
व्यर्थविशेषणत्वापत्तेः । अतएव जन्मस्थितिध्वंसा-
नाम् अन्यतमस्य एव लक्षणे प्रवेशः । एवञ्च
प्रकृते लक्षणानि नव सम्पद्यन्ते । ब्रह्मणो जग-
ज्जन्मादिकारणत्वे च यतो वा इमानि भूतानि

अन्नं व्रीहियवादि यः कालकालो गुणी सर्ववित् य इत्यादि
श्रुतिः आदिपदार्थः । यस्मादाकाशादिः स आत्मा कामितवान्
इच्छां कृतवान् बहुधा भवेयं कथमेकस्य बहुधा भवनमित्यत
आह प्रजायेयेति । उत्पद्येयम् । तदैक्षत इत्याद्या श्रुतिरादिना
उपादेया । तत् ब्रह्म, स प्राणमसृजत इत्याद्या श्रुतिरादिना
उपादेया । त्रितयमिति तत्र उपादानगोचरापरोक्षज्ञान-
वत्त्वं तादृशचिकीर्षावत्त्वं तादृशकृतिमत्त्वमित्येवमित्यर्थः ।
एकमेव लक्षणं कुतो न इत्याह अन्यथेति । लक्षणचितया-
विवक्षणे इत्यर्थः । यत एकलक्षणविवक्षणे विशेषण-
वैयर्थ्यमतो विशेषणवैयर्थ्यादेव जन्माद्यन्यतमस्यैव लक्षणे प्रवेश
इत्यत आह । अतएवेति । फलितमाह एवञ्चेति । कार्य-
जातजन्मगोचरापरोक्षज्ञानवत्त्वं तत्स्थितिविषयतद्वत्त्वं तन्न-
यगोचरतद्वत्त्वं समस्तकार्यगोचरचिकीर्षाश्रयत्वं तत्स्थिति-

जायन्ते येन जातानि जीवन्ति यत् प्रयन्ति
अभिसंविशन्ति इत्यादिश्रुतिर्मानम् ।

यद्वा निखिलजगदुपादानत्वं ब्रह्मणो लक्ष-
णम् । उपादानत्वञ्च जगदध्यासाधिष्ठानत्वं,
जगदाकारेण विपरिणममानमायाधिष्ठानत्वं वा ।
एतादृशमेवोपादानत्वमभिप्रेत्य इदं सर्वं यदय-

विषयकचिकीर्षावत्त्वं तल्लयगोचरचिकीर्षास्यदत्त्वं कार्यमात्र-
जन्मगोचरकृतिमत्त्वं तत्स्थितिविषयककृत्याश्रयत्वं तल्लय-
गोचरकृत्यास्यदत्वमित्येवंरूपाणि इत्यर्थः । ब्रह्मणो जग-
ज्जन्मादिहेतुत्वेऽपि प्रमाणाकाङ्क्षायामाह ब्रह्मण इति । प्रयन्ति
प्रलयं गच्छन्ति सन्ति यत् प्रविशन्ति । सर्वाणि ह वा इमानि
भूतानि आकाशादेव समुत्पद्यन्ते आकाशं प्रति अस्तं यन्ती-
त्याद्या श्रुतिरादिना उपादेया ।

ननु त्रिभिरस्य उपादानत्वसूचनादेकस्यैव लक्षणप्रवेशे
तत् न सिद्धगतीत्यरुच्याह यदेति । उपादानञ्च यदभिन्नं
कार्यमुत्पद्यते, तदभेदश्च पृथक्सत्ताशून्यत्वं, तच्च अविद्याब्रह्मणोः
समानं ब्रह्मणि अर्धस्तस्य पृथक्सत्ताशून्यत्वात् इत्याशयेन
आह उपादानत्वं चेति । तथाच कल्पितविकारसम्बन्धस्य
वास्तवनिर्विकारत्वाविरोधादुपादानत्वेऽपि विकारशून्यत्वं
ब्रह्मण इति भावः । विपरिणममानमेव उपादानमिति यदि
आग्रहस्तर्हि अस्तु उपादानं माया तथापि स्वाधिष्ठानं ब्रह्म विना
तस्यास्तथात्वाभावात् तदधिष्ठानस्याप्युच्यमानमुपादानत्वम-

मात्मा सञ्चासञ्चाभवत्, बहु स्यां प्रजायेय
इत्यादिश्रुतिषु ब्रह्मप्रपञ्चयोः तादात्म्यव्यप-
देशः । घटः सन् घटो भाति घट इष्ट इत्यादि-
लौकिकव्यपदेशोऽपि सच्चिदानन्दरूपब्रह्मैक्या-
ध्यासात् ।

विरुद्धमिति तथाभूतमायाधिष्ठानत्वमेव लक्षणमस्तु इत्याशयेन
आह जगदिति । न च जगतो मायापरिणामित्वे मानाभावः ।
मायान्तु प्रकृतिं विद्यात्, मयाध्यक्षेण प्रकृतिः सृयते सच-
राचरं, जगत् मायापरिणामं कार्यत्वात् शुक्तिरूप्यवदिति
प्रमाणसत्त्वात् । न च बाध्यत्वमुपाधिः साधनव्यापकत्वात् ।
यद्वा जगज्जडोपादानकं कार्यत्वात् सम्मतवत् तच्चैकं लाघवात्
तदपि श्रुतिस्मृतिप्रामाण्यात् परिशेषादज्ञानं, माया अविद्या
अज्ञानमिति अनर्थान्तरम् । ननु श्रुतिषु जगद्ब्रह्मतादात्म्य-
व्यपदेशात् जगदाकारेण विपरिणममानत्वमुपादानत्वमित्येव
तल्लक्षणं कुतो नाङ्गीक्रियत इति आशङ्क्य चेतनस्य जडाकारेण
परिणामायोगात् कूटस्थनित्यत्वश्रुतिविरोधाच्च उक्तोपादा-
नत्वाभिप्रायेण एव तासु तथा व्यपदेश इत्याह एतादृशमेवेति ।
यदिदं सर्वं हिरण्यगर्भादिस्तम्बपर्यन्तं तदयमात्मेति, यश्चौरः
स स्थाणुरितिवत् तादात्म्यव्यपदेशः । सम्भूतं पृथ्व्यादिभूत-
द्वयं असदमूर्त्तं वायुाकाशे तद्रूपमभवदित्यर्थः । बहु स्यां बहु-
तादात्म्यवान् भवेयं, स्वप्नद्रष्टुः स्वप्नप्रपदार्थतादात्म्यवदिति
विवेकः । आदिपदेन सर्वं खल्विदं ब्रह्म ऐतदात्म्यमिदं सर्व-
मित्याद्याः श्रुतय उपादेयाः । एवं लौकिकोऽपि तादात्म्य-
व्यपदेशः अध्यासकृत एवेत्याह घटः सच्चिति ।

ननु आनन्दात्मकीचिदध्यासात् घटादि-
 इष्टत्वव्यवहारे दुःखस्यापि तत्र अध्यासात् तत्र
 अपि इष्टत्वव्यवहारापत्तिरिति चेत्, न, आरोपे
 सति निमित्तानुसरणं न तु निमित्तमस्तीत्या-
 रोपः इति अभ्युपगममेन दुःखादौ सच्चिदं-
 शाध्यासेऽपि आनन्दांशाध्यासाभावात् । जगति
 नामरूपांशद्वयव्यवहारस्तु अविद्यापरिणामा-
 त्मकनामरूपसम्बन्धात् । तदुक्तम् ।

अस्ति भाति प्रियं रूपं नाम चेत्यंशपञ्चकम् ।

आद्यं त्वयं ब्रह्मरूपं जगद्रूपं ततो द्वयम् ॥ इति ।

अथ जगतो जन्मक्रमो निरूप्यते ।

तत्र सर्गाद्यकाले परमेश्वरः सृज्यमानप्रपञ्च-
 वैचित्र्यहेतुंप्राणिकर्मसहकृतोऽपरिमितानिरूपि-

अतिप्रसङ्गं शङ्कते नन्विति । घटादिषु इष्टत्वव्यवहारदर्श-
 नादानन्दाध्यासस्तत्र वर्ण्यते तददर्शनात् न दुःख आनन्दाध्यास
 इत्याह नेति । आदिपदं दुःखसाधनपरम् । सच्चिदंशाध्यासेऽपि
 तत्तादात्म्याध्यासेऽपि । एवमग्रेऽपि । एवं प्रपञ्चे नामरूपव्यव-
 हारः किं कृत इत्यत आह जगतीति । स्वोक्ते अभियुक्तवाक्य-
 मुदाहरति तदुक्तमिति ।

एवं स्वरूपतटस्थलक्षणाभ्यां तत्पदार्थं लक्षयित्वा जगदुत्-
 त्यन्तिनिरूपणं प्रतिजानीते अथेति । आकलय्येदमित्यमिति

शक्तिविशेषविशिष्टमायासहितः सन्नामरूपा-
त्मकं निखिलप्रपञ्चं प्रथमं बुद्धौ आकलय्य
इदं करिष्यामीति सङ्कल्पयति । तदैक्षत बहु
स्यां प्रजायेय इति सोऽकामयत बहु स्यां प्रजायेय
इत्यादिश्रुतेः । तत आकाशादीनि पञ्च-
भूतानि अपञ्चीकृतानि तन्मात्रपदप्रतिपाद्यानि
उत्पद्यन्ते । तत्र आकाशस्य शब्दो गुणः,
वायोस्तु शब्दस्पर्शौ, तेजसस्तु शब्दस्पर्शरूपाणि,
अपान्तु शब्दस्पर्शरूपरसाः, पृथिव्यास्तु शब्द-
स्पर्शरूपरसगन्धाः । न तु शब्दस्य आकाश-

आलोच्य, परमेश्वरं वैषम्यनिरासार्थमुक्तं सृज्यमानेति । ननु तस्य
कूटस्थत्वात् कथं तत्र संकल्पादिकमित्याशङ्कानिहन्त्यर्थमुक्तमप-
रिमित इत्यादि । प्रमाणमाह तदिति । तन्ननोऽकुरुतेत्यादि-
श्रुतिरादिपदादुपादेया । तत ईक्षणसंकल्पप्रयत्नानन्तरं, विद्य-
दधिकरणं मनसि निधायान् आकाशादीनीति । तथाच श्रुतिः ।
तस्मात् वा एतस्मादात्मनः आकाशः सम्भूत आकाशात् वायुर्वायोः
अग्निः अग्नेरापः अद्भ्यः पृथिवीति । अपञ्चीकृतभूतानामेव
पुराणादिषु तन्मात्रपदप्रतिपाद्यता इत्याशयेनाह तन्मात्रेति ।
पञ्चीकृतभूतेषु शब्दादिगुणोपलब्धेः अपञ्चीकृतेष्वपि अनुमान-
सिद्धांस्तानाह तत्रेति । अपञ्चीकृताकाशादिभूतेषु नैयायिकमतं
निरस्यति न चेति । पञ्चीकृतवायादौ तदुपलब्धादपञ्चीकृत-

मात्रगुणत्वं, वायादौ • अपि तदुपलम्भात् ।
न च असौ भ्रमः, बाधकाभावात् ।

इमानि भूतानि त्रिगुणमायाकार्याणि
अतस्त्रिगुणात्मकानि । गुणाः सत्त्वरजस्तमांसि ।

एतैश्च सत्त्वगुणोपेतैः व्यस्तैः पृथक् पृथक्
क्रमेण पञ्चभूतैः श्रोत्रत्वक्चक्षूरसनघ्राणानि पञ्च
ज्ञानेन्द्रियाणि जायन्ते । एतेभ्यः पुनराका-
शादिगतसात्त्विकांशेभ्यः मिलितेभ्यः मनोबुद्धा-
हृद्गारचित्तानि जायन्ते । श्रोत्रादीनां पञ्चानां
क्रमेणैव दिग्वातार्कवरुणाश्विनोऽधिष्ठातृदेवताः ।

वायादावपि तदनुमानात् इति भावः । ननु जलादावपि गन्धोप-
लम्भात् कथं तस्य पृथिवीमात्रगुणत्वमिति चेत्, न, तस्य
पञ्चीकृतपृथिव्यंशसम्बन्धकृतत्वेन जलादेः पृथिव्यकार्यत्वेन
बाधकसङ्घावेन च भ्रमत्वात् ।

एतेषां त्रिगुणात्मकत्वेऽपि सत्त्वगुणप्रधानेभ्य एभ्यो यदुत्प-
द्यते तदाह एतैश्चेति । एतैः अपञ्चीकृतैः मनसः स्थानं
गलान्तरं बुद्धर्वदनम् अहङ्कारस्य हृदयं चित्तस्य नाभि-
रिति शरीरकोपनिषदि मन आदिगोलकान्युक्तानि । दिक्-
वातार्कप्रचेताश्चीति भागवतमनुसृत्याह श्रोत्रादीनामिति ।
यद्यपि सुबालोपनिषदि घ्राणस्य पृथिवीदेवतोक्ता तथापि
पृथिव्यभिमानिन्या देवताया अक्षरात्मना तदधिष्ठातृत्वादवि-

मन आदीनां चतुर्णां क्रमेण चन्द्रचतुर्मुख-
शङ्कराच्युताः अधिष्ठातृदेवताः । एतैरेव रजो-
गुणोपेतैः पञ्चभूतैर्यथाक्रमेण वाक्पाणिपाद-
पायूपस्थाख्यानि कर्मेन्द्रियाणि जायन्ते ।
तेषाञ्च क्रमेण वङ्गीन्द्रोपेन्द्रमृत्युप्रजापतयोऽधिष्ठा-
तृदेवताः । रजोगुणोपेतैः पञ्चभूतैरेव मिलितैः
पञ्च वायवः प्राणापानव्यानोदानसमानाख्या
जायन्ते । तत्र प्राग्गमनवान् वायुः प्राणो
नासादिस्थानवर्ती । अर्वाग्गमनवान् अपानः
पायादिस्थानवर्ती । विष्वग्गमनवान् व्यानः

रोधः । रजः प्रधानानामिषां कार्यमाह एतैरेवेति । तेषु
पञ्चवायुषु प्राणं लक्षयति प्रागिति । सर्वदा ऊर्ध्वगतिमा-
नित्यर्थः । तेन उत्क्रान्तिसमये उदानस्य ऊर्ध्वगतिमच्चे-
ऽपि न अतिप्रसङ्गः । वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशदिति
एतरेयश्रुतिमनुसृत्याह नासादीति । नाभ्यादिनासिका-
पर्यन्तानि स्थानानि आदिपदार्थः । अपानं लक्षयति । अर्वा-
गिति । अधोगमनवान् नाभ्यादिपायुपर्यन्तस्थानानि आदि-
शब्दार्थः । तथाच एतरेयश्रुतिः । मृत्युरपानो भूत्वा नाभिं
प्राविशदिति । व्यानं लक्षयति विष्वगिति । विष्वग्गमनवान्
सर्वतो गमनवान् । उदानलक्षणमाह ऊर्ध्वमिति । प्राणे अति-
प्रसङ्गमाशङ्क्याह उत्क्रमणेति । लोकान्तरयात्राकाले ऊर्ध्व-
गमनवानित्यर्थः । अथ एकया ऊर्ध्वं उदानः पुण्येन पुण्यं लोकं

अखिलशरीरवर्त्ती । ऊर्ध्वगमनवान् उत्क्रमण-
वायुः उदानः कण्ठस्थानवर्त्ती । अशित-
पीतान्नादिसमीकरणः समानः नाभिस्थान-
वर्त्ती ।

तैरेव तमोगुणोपेतैः अपञ्चीकृतभूतैः पञ्ची-
कृतभूतानि जायन्ते, तासां त्रिवृतं त्रिवृत-
मेकैकं करवाणीति श्रुतेः पञ्चीकरणोपलक्षणा-
र्थत्वात् ।

नयतीत्यादि प्रश्नोपनिषदाक्यमत्र प्रमाणम् । यदा यत् पीता-
शितपानीयान्नाद्युद्धारक्रियोत्क्रमणं तद्धेतुस्तदर्थम् ऊर्ध्वगमन-
वानित्यर्थः । समानं लक्षयति अशितेति । अस्य सकलशरीर-
वर्त्तित्वेऽपि मुख्यस्थानमाह नाभीति । प्राणादीनां लक्षणानि
उक्तानि मैत्रेयोपनिषदि । अथ योऽयमूर्ध्वमुत्क्रामति एष-
वाव स प्राणः, योऽयमर्वाचं संक्रामति, येन एताः शिरा
अनुव्याप्ताः, योऽयं पीतमशितमुद्गिरति, योऽयं स्थविष्ठमन्नधातु-
मपाने स्थापयति, अरिष्टं चाङ्गे समानयतीति ।

तमोगुणप्रधानानामिषां कार्य्यमाह तैरेवेति । ननु त्रिवृत-
करणस्य श्रुतिमूलकत्वात् त्रिवृतकृतभूतानीति वक्तव्ये पञ्ची-
कृतभूतानीति श्रुतिविरुद्धमित्यत आह तासामिति । तेजोवन्न
रूपाणां मध्ये एकं तेजोभूतं द्विधा विभज्य तयोरेकं पुनर्द्विधा
विभज्य तयोः अंशयोः अवन्नयोः संयोजनम् । तथा जलं द्विधा
विभज्य तयोरेकं भागं पुनर्द्विधा विभज्य तयोः अंशयोस्तेजः-
पृथिव्योः संयोजनम् एवं पृथिवीं द्विधा विभज्य तयोरेकं भागं

पञ्चीकरणप्रकारश्च इत्यम् । आकाशमादौ द्विधा विभज्य तयोरेकं भागं पुनश्चतुर्धा विभज्य तेषां चतुर्णामंशानां वायादिषु चतुर्षु भूतेषु संयोजनम् । एवं वायुं द्विधा विभज्य तयोरेकं भागं चतुर्धा विभज्य तेषां चतुर्णाम् अंशानाम् आकाशादिषु संयोजनम् । एवं तीजोऽप-
 पृथिव्यंशानामपि । तदेवमेकैकभूतस्य अर्द्धं स्वांशात्मकम् अर्द्धान्तरञ्च चतुर्विधभूतमयमिति । पृथिव्यादिषु स्वांशाधिक्यात् पृथिव्यादिव्यव-
 हारः । तदुक्तम् ।

वैशेष्यात्तु तद्वादस्तद्वाद इति ।

पुनर्द्विधा विभज्य तयोः अंशयोजनतेजसोः संयोजनम् । इत्येवं त्रिहृतं करवाणि इति यद्यपि छान्दोग्ये त्रिहृत्करणमुक्तम् तथापि तद्वाक्यस्य उक्तभूतत्रयोत्पत्त्यनुसारित्वात् तस्याश्च पञ्चभूतोत्पत्ति-
 परत्वेन सूत्रकारैः सिद्धान्तितत्वात् त्रिहृत्करणस्यापि पञ्चीकर-
 णोपलक्षणार्थत्वं न्याय्यमिति भावः ।

ननु पञ्चानामपि पञ्चात्मकत्वे कथं पृथिवी इयम्, इदं जलम् इत्यादिव्यपदेश इत्याशङ्गाह पृथिव्यादिषु इति । अत्र द्वितीया-
 ध्यायान्तर्गतं भगवतो व्यासस्य सूत्रं प्रमाणमित्याह तदुक्तमिति ।
 तुशब्दः शङ्कानिरासार्थः विशेषस्य भावो वैशेष्यं तस्मात् स्वस्वभा-
 गस्य भूयस्त्वात् । तद्वादः पृथिवी इयम् इदं जलम् इत्यादि-
 व्यपदेशः तद्वादपदाभ्यासोऽध्याय समाप्तिसूचनार्थः ।

पूर्वोक्तैरपञ्चीकृतभूतैर्लिङ्गशरीरं परलोक-
यात्रानिर्वाहकं मोक्षपर्यन्तस्थायि मनोबुद्धि-
भ्यामुपेतं ज्ञानेन्द्रियपञ्चककर्मेन्द्रियपञ्चकप्राणा-
दिपञ्चकसंयुक्तं जायते । तदुक्तम् ।

पञ्चप्राणमनोबुद्धिदशेन्द्रियसमन्वितम् ।

अपञ्चीकृतभूतोत्थं सूक्ष्माङ्गं भोगसाधनम् ॥ इति ।

तच्च द्विविधं, परम् अपरञ्च । परं हिरण्यगर्भ-

एतेन पञ्चीकरणं सम्प्रदायसिद्धमपि न आदरणीयं,
तन्मूलभूतश्रुतिसूत्रयोः अभावादन्यथा गगनपवनयोश्चाक्षुष-
त्वापत्तेरिति प्रत्युक्तम् । श्रुतिसूत्रयोः उपलक्षणार्थत्वादन्यथा
पुराणवाक्यानां निरालम्बनापातात् । अपञ्चीकृतैतरभूत-
गुणानामितरस्मिन् पञ्चीकृतेऽपि अनुपलब्धेः तथाच
यथा पञ्चीकृततेज-आदौ अपञ्चीकृतस्वगुणानामिव भानं न
तु अपञ्चीकृतस्वेतरगुणानां तथा आकाशवायोरपि इति ।
सर्वथा सम्प्रदायसिद्धपञ्चीकरणमादरणीयमिति भावः ।

तेषामिव गुणत्रयोपेतानां मन-आदि समुदायात्मकं लिङ्ग-
शरीरं कार्यमित्याह पूर्वोक्तैरिति । ननु उपलभ्यमानस्थूल-
शरीरेण एव समस्तकार्यनिर्वाहात् किमर्थकमेतदित्यत
आह परलोकेति । तस्य मोक्षेऽपि अभावाभावमाशङ्क्याह
मोक्षेति । आत्यन्तिकप्रलयपर्यन्तं स्थायीत्यर्थः । तेषां समु-
दायः शरीरमित्यादि मैत्रेयश्रुतिमूलकमभियुक्तवाक्यमत्र

लिङ्गशरीरम् । अपरम् अस्मदादिलिङ्गशरीरम् ।
तत्र हिरण्यगर्भलिङ्गशरीरं महत्तत्त्वम्, अस्म-
दादिलिङ्गशरीरञ्च अहङ्कारतत्त्वमित्याख्यायते ।

एवं तमोगुणयुक्तेभ्यः पञ्चीकृतभूतेभ्यो-
भूम्यन्तरिक्षस्वर्गमहर्जनस्तपःसत्यात्मकस्य ऊर्ध्व-
लोकसप्तकस्य अतलवितलमुतलतलातलरसा-
तलमहातलपातालाख्यस्य अधोलोकसप्तकस्य
ब्रह्माण्डस्य जरायुजाण्डजस्वेदजोङ्गिजाख्यचतु-
र्विधस्थूलशरीराणाञ्च उत्पत्तिः । तत्र जरा-
युजानि जरायुभ्यो जातानि मनुष्यपश्यादि-
शरीराणि । अण्डजानि अण्डेभ्यो जातानि
पक्षिपन्नगादिशरीराणि । स्वेदजानि स्वेदात्
जातानि यूकमशकादिशरीराणि । उङ्गिजानि
भूमिमुद्गिय जातानि वृक्षादिशरीराणि ।
वृक्षादीनामपि पापफलभोगायतनत्वेन शरी-
रत्वम् ।

प्रमाणमित्याह तदुक्तमिति । सूक्ष्माङ्गं सूक्ष्मशरीरं तत्र ब्रह्माण्ड-
व्यापित्वादाद्यं परं देहमात्रव्यापित्वात् द्वितीयमपरमित्या-
शयेन आह तत्रेति ।

सुवालश्रुती सत्र्यासविधी आरण्यकश्रुती च चतुर्दश-
भुवननात्मकब्रह्माण्डोत्पत्तिः अभिहिता तदनुद्धृत्याह एवमिति ।

तत्र परमेश्वरस्य पञ्चतन्मात्राद्युत्पत्तौ सप्त-
दशावयवोपेतलिङ्गशरीरोत्पत्तौ हिरण्यगर्भस्थूल-
शरीरोत्पत्तौ च साक्षात्कर्तृत्वम् । इतरनिखिल-
प्रपञ्चोत्पत्तौ च हिरण्यगर्भादिद्वारा । इन्ता-
हमिमास्तिस्त्री देवताः अनेन जीवेन आत्मना
अनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीतिश्रुतेः ।
हिरण्यगर्भो नाम मूर्त्तित्रयादन्यः प्रथमो
जीवः ।

स वै शरीरो प्रथमः स वै पुरुष उच्यते ।

आदिकर्त्ता स भूतानां ब्रह्माग्रे समवर्त्तत ।

हिरण्यगर्भः समवर्त्तताग्रे भूतस्य इत्यादि श्रुतेः ॥

शरीरजैः कर्मदोषैर्याति स्थावरतां नर इत्यादिवचनमनुसृत्याह
वृक्षादीनामिति ।

ननु अशरीरस्य परमात्मनः शरीरसाध्यब्राह्मणादिकार्यं
प्रति कथं हेतुत्वमित्याशङ्क्य तत्र परम्परयेति दर्शयति
तत्रेति । कार्यकदम्बे लिङ्गशरीरस्य द्विविधस्य यो वै
ब्रह्माणं विदधाति पूर्वमित्यादिश्रुतिर्हिरण्यगर्भस्य साक्षात्
ब्रह्मकार्यत्वे प्रमाणम्, आदिपदं मरीत्यादिसंग्राहकं, हिरण्य-
गर्भादिद्वारा परेशस्य कर्तृत्वे श्रुतिं प्रमाणयति इन्तेति ।
देवताः तेजोवन्नरूपाः । ननु हिरण्यगर्भस्य परेश-
मूर्त्तित्रयान्तर्गतत्वेन कथं जीवत्वमित्याशङ्क्याह हिरण्य-
गर्भ इति । अत्र प्रमाणमाह स इति । शरीरीति श्रुत्यां

एवं भूतभौतिकसृष्टिर्निरूपिता ।

द्वदानीं प्रलयो निरूप्यते ।

प्रलयो नाम त्रैलोक्यविनाशः । स च चतुर्विधः, नित्यः प्राकृतो नैमित्तिक आत्यन्तिकश्चेति । तत्र नित्यप्रलयः सुषुप्तिः, तस्याः सकलकार्यप्रलयरूपत्वात्, धर्माधर्मपूर्वसंस्काराणाञ्च तदा कारणात्मना अवस्थानम् । तेन सुप्तोत्थितस्य न सुखदुःखाद्यनुभवानुपपत्तिः । नवा स्मरणानुपपत्तिः । न च सुषुप्तौ अन्तः-

तस्य जीवत्वावधारणात् मूर्त्तित्रयान्यत्वे श्रुतिः प्रमाणमिति भावः । ब्रह्मा देवानां प्रथमं स बभूवेत्याद्या श्रुतिरादिपदादादेया ।

सृष्टिप्रतिपादनोपसंहारपूर्वकं प्रलयनिरूपणं प्रतिजानीते एवमिति । भूलोके अधोलोकानामन्तर्भावः, स्वर्लोके तदुपरिष्ठानामिति । त्रिलोकीपक्षे स प्रलयः नित्यादिभेदेन त्रिविधः । चतुर्दशलोकीपक्षे स नैमित्तिक इत्येव ।

तस्य चातुर्विध्यमभिप्रेत्याह स चेति । प्रलयो नाम विनाश इति पाठः स्पष्टः । तत्राद्यं लक्षयति तत्रेति । नित्यप्रलयः प्रतिदिनं प्रविलयः । सुषुप्तिकाले सकले विलीन इति कैवल्यश्रुतिमनुसृत्याह तस्या इति । ननु एवं तर्हि सुखादिहेतोः धर्मादेः स्मृतिहेतोः संस्कारस्य च तदानीं प्रविलयात् उत्थितस्य कथं सुखादिभेदभोगः पूर्वपदार्थस्मरणं च इत्याशङ्क्याह धर्माधर्मेति ।

करणस्य विनाशे तदधीनप्राणनादिक्रियानुप-
पत्तिः । वस्तुतः श्वासाद्यभावेऽपि तदुपलब्धेः
पुरुषान्तरविभ्रममात्रत्वात्, सुप्तशरीरोपलम्भवत् ।
न चैवं सुप्तस्य परेतादविशेषः । सुप्तस्य हि
लिङ्गशरीरं संस्कारात्मना अत्र एव वर्तते
परेतस्य तु लोकान्तरे इति वैलक्षण्यात् ।
यदा अन्तःकरणस्य हे शक्ती ज्ञानशक्तिः
क्रियाशक्तिश्चेति ; तत्र ज्ञानशक्तिविशिष्टान्तः-
करणस्य सुषुप्तौ विनाशः न तु क्रियाशक्ति-
विशिष्टस्येति प्राणाद्यवस्थानमविरुद्धम् । यदा

कारणात्मना अविद्यात्मना स्वकार्यकारणात्मना वा । ननु
अन्तःकरणस्यापि तदानीं कारणात्मना अवस्थानात् कथं तद-
धीनप्राणनादिक्रिया इत्याशङ्क्य देहहेतुधर्मादेर्विनाशेऽपि देह-
स्थितिवत् तत्क्रियोपलब्धिरपि नानुपन्ना इत्याह न च इति ।
ननु कारणाभावे ह्यमपि विरुद्धमित्यपरितोषादाह वस्तुत इति ।
सुप्तस्य सृतादविशेषमाशङ्क्य परिहरति न चेति । जाग्रदवस्थायां
परेतस्य लिङ्गशरीरं जन्मान्तरीयतत्त्वदार्थसंस्कारजन्यतत्त्व-
दार्थाकारात्मना लोकान्तरे स्थितं सुप्तस्य तु तादृशसंस्कारात्मना
अत्र इव इत्यर्थः । ननु पुरुषान्तरस्य देहः प्राणक्रिया च भ्रमात्
प्रतीयते न कर्मेन्द्रियव्यापारादिकमिति वैषम्ये नियामका-
भावमालम्बाह यहेति । आदिपदमपानादिसंग्राहकं देहाव-
स्थानन्तु सृतशरीरावस्थानवदविरुद्धमिति भावः । अत्र

सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति, अथ अस्मिन् प्राण एव एकधा भवति । अथैनं वाक् सर्वैर्नामभिः सहाप्येति । सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवति स्वमपीतो भवतीत्यादिश्रुतिः उक्तसुषुप्तौ मानम् ।

प्राकृतप्रलयस्तु कार्य्यब्रह्मविनाशनिमित्तकः सकलकार्य्यविनाशः । यदा तु प्रागेवोत्पन्नब्रह्मसाक्षात्कारस्य कार्य्यब्रह्मणो ब्रह्माण्डाधिकारलक्षणप्रारब्धकर्मसमाप्तौ विदेहकैवल्यात्मिका परा मुक्तिः तदा तल्लोकवासिनामपि

प्रमाणमाह यदेति । अथ तदानीमस्मिन् सुप्ते सति एकधा एकः, एनं प्राणं अप्येति प्रविशति, कौपीतकिश्रुतिमुदाहृत्य च्छान्दोग्यश्रुतिमुदाहरति सतेति । हे सौम्य ! तदा सुषुप्तौ सता सदूपेण ब्रह्मणा जीवः सम्पन्नो अभेदङ्गतो भवति स्वमपीतो विलीनः तिरोहितोपाधिर्भवतीत्यर्थः । सति सम्पद्य न विदुरित्याद्या श्रुतिरादिपदेन ग्राह्या ।

एवं नित्यप्रलयमभिधाय प्राकृतं निरूपयति प्राकृतेति । सकलकार्य्यविनाशः प्रकृतौ लयः, सुषुप्तस्तु कार्य्यब्रह्मविनाशनिमित्तकसकलकार्य्यविनाशरूपत्वाभावात् न तत्र अतिव्याप्तिः, प्रागेव उत्पन्नपरब्रह्मसाक्षात्कारस्य हिरण्यगर्भस्य ब्रह्माण्डाधिकारनिर्वाहकप्रारब्धकर्मपरिसमाप्तौ सत्त्वां यदा

उत्पन्नब्रह्मसाक्षात्काराणां ब्रह्मणा सह विदेह-
कैवल्यम् ।

ब्रह्मणा सह ते सर्वे सम्प्राप्ते प्रतिसञ्चरे ।

परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदम् ॥

इति श्रुतेः । एवं स्वलोकवासिभिः सह
कार्ये ब्रह्मणि मुच्यमाने तदधिष्ठितब्रह्मा-
ण्डतदन्तर्त्ति-निखिललोक-तदन्तर्वर्त्ति-स्थावरा-
दीनां भीतिकानां भूतानाञ्च प्रकृतौ मायायां
च लयः न तु ब्रह्मणि । बाधरूपविनाशस्य एव
ब्रह्मनिष्ठत्वात्, अतः प्राकृत इति उच्यते ।

कार्यब्रह्मणो दिवसावसाननिमित्तकः
तैलोक्यमात्रप्रलयो नैमित्तिकप्रलयः । ब्रह्मणो
दिवसः चतुर्युगसहस्रपरिमितः कालः । चतु-
र्युगसहस्राणि ब्रह्मणो दिनमुच्यते इति

विदेहकैवल्यात्मिका परा मुक्तिस्तदा तल्लोकवासिनामपि
उत्पन्नब्रह्मसाक्षात्काराणां ब्रह्मणा सह तथाभूता मुक्तिरित्यर्थः ।

उक्तार्थे श्रुतिं प्रमाणयति ब्रह्मणेति । प्रतिसञ्चरे प्राकृते
प्रलये संप्राप्ते सति परस्य हिरण्यगर्भस्य अन्ते मुक्ति-
समये ते सत्त्वलोकवासिनः कृतात्मानः प्राप्ततत्त्वसाक्षात्काराः
सर्वे ब्रह्मणा सह परं पदं विदेहकैवल्यं प्रविशन्ति इत्यर्थः ।
ननु एवं तर्हि ब्राह्मोऽयं प्रलयो न प्राकृत इत्याशङ्क्य

वचनात् । प्रलयकालोऽपि दिवसकालपरि-
मितः रातिकालस्य दिवसकालतुल्यत्वात् ।
प्राकृतप्रलये नैमित्तिकप्रलये च पुराणवचनानि
प्रमाणानि ।

द्विपरार्धे त्वतिक्रान्ते ब्रह्मणः परमेष्ठिनः ।

तदा प्रकृतयः सप्त कल्पान्ते प्रलयाय हि ॥

एष प्राकृतिको राजन् ! प्रलयो यत्र लीयते ।

इति वचनं प्राकृतप्रलये मानम् ।

एष नैमित्तिकः प्रोक्तः प्रलयो यत्र विश्वसृक् ।

शेतेऽनन्तासने नित्यमात्मसात्कृत्य चात्मभूः ॥

इतिवचनं नैमित्तिकप्रलये मानम् ।

तुरीयप्रलयस्तु ब्रह्मसाक्षात्कारनिमित्तकः
सर्वमोक्षः, स च एकजीववादे युगपदेव; नाना-

तत्त्वविदां ब्रह्मप्रवेशेऽपि अतत्त्वविदां प्रकृतौ प्रवेशात् प्राकृत
इत्याह एवमिति । मायायां लयो निवृत्तिः, तत्र हेतुमाह
बाधेति । ब्रह्मनिष्ठत्वात् ब्रह्मधर्मत्वात् ब्रह्मणि तदात्मना स्थित-
त्वादिति वा, नैमित्तिकं तं दर्शयति कार्येति । त्रैलोक्यं भूर्भुवः
स्वरिति लोकत्रयं, ब्रह्मदिवसस्य किं प्रमाणम् इत्यपेक्षायाम्
आह ब्रह्मण इति । नैमित्तिकप्रलयकालोऽप्येतावानेवेत्याह
प्रलयेति ।

आत्यन्तिकं चतुर्थं प्रलयं निरूपयति तुरीयेति । सर्व-

जीववादे तु क्रमेण, सर्वं एकीभवन्ति इत्यादि श्रुतेः । तत्र आद्याः त्रयोऽपि लयाः कर्मापरति-
निमित्ताः, तुरीयस्तु ज्ञानोदयनिमित्तो लयो-
ऽज्ञानेन सह एव इति विशेषः ।

एवं चतुर्विधः प्रलयो निरूपितः तस्य
इदानीं क्रमो निरूप्यते । भूतानां भौतिकाना-
नाञ्च न कारणलयक्रमेण लयः, कारणलयसमये
कार्याणामाश्रयान्तराभावेन अवस्थानानुपपत्तेः ।
किन्तु सृष्टिक्रमविपरीतक्रमेण, तत्तत्कार्य-
नाशे तत्तज्जनकादृष्टनाशस्य एव प्रयोजक-
तया उपादाननाशस्य अप्रयोजकत्वात् । अन्यथा
न्यायमतेऽपि महाप्रलये पृथिवीपरमाणुगत-
रूपरसादेः अविनाशापत्तेः ।

मोक्ष अज्ञानेन सह कार्यविनाशः । तुरीयप्रलये श्रुतिं
प्रमाणयति सर्वं इति । यत्र तु सर्वमात्मैवाभूत् तत्र केन कं
पश्येदिति इत्याद्या श्रुतिरादिप्रदेन आदेया । लयत्वाविशेषे-
ऽपि विशेषमाह तत्रेति । तत्र चतुर्षु प्रलयेषु ।

प्रलयनिरूपणमुपसंहरन् तत्क्रमे विप्रतिपत्तेः तन्निरू-
पणं प्रतीजानीते एवमिति । स्वसिद्धान्तं वक्तुमादौ न्यायमतं
दूषयति भूतानामिति । तर्हि केन क्रमेण लय इति पृच्छति
किन्त्विति । उत्तरमाह सृष्टीति । सृष्टिक्रमविपरीतक्रमेण लय
इत्यनुषज्यते तत्र हेतुमाह तत्तत्कार्यनाश इति । अनुगतं

तथाच पृथिव्या अणु, अपां तेजसि, तेजसो वायौ, वायोः आकाशे, आकाशस्य जीवाहङ्कारे, तस्य हिरण्यगर्भाहङ्कारे, तस्य च अविद्यायाम् इत्येवंरूप एव प्रलयः । तदुक्तम् विष्णुपुराणे ।

जगत्प्रतिष्ठा देवर्षे ! पृथिव्यणु, प्रलीयते ।
 तेजस्यापः प्रलीयन्ते तेजो वायौ प्रलीयते ॥
 वायुश्च लीयते व्योम्नि तच्चाव्यक्ते प्रलीयते ।
 अव्यक्तं पुरुषे ब्रह्मन् ! निष्कले सम्प्रलीयते ।
 पुरुषान्न परं किञ्चिदात्मा काष्ठा परा गतिः ॥
 इति । एवंविधप्रलयकारणत्वं तत्प्रदार्थस्य
 ब्रह्मणः तटस्थलक्षणम् ।

हि प्रयोजकमस्य तु अननुगतत्वादप्रयोजकत्वमित्याशयः । विपक्षे दोषमाह अन्यथेति ।

उपादाननाशस्य प्रयोजकत्वे सृष्टिक्रमविपरीतक्रमं दर्शयति तथाच इति । कार्यावस्थानानुपपत्तेः अननुगमाच्च उपादाननाशस्य अप्रयोजकतया अदृष्टनाशस्य प्रयोजकत्वे सति । हिरण्यगर्भाहङ्कारे महत्तत्त्वे । अत्र प्रमाणमाह तदुक्तमिति । अत्र इन्द्रियादिद्वारा व्यक्तेर्लघो इष्टव्याः, आकाशमिन्द्रियेषु इन्द्रियाणि तन्मात्रेषु तन्मात्राणि भूतादौ विलीयन्ते इति सुबालोपनिषद्ब्रह्मनानुसारात् । न च इदम-

ननु वेदान्तैर्ब्रह्मणि जगत्कारणत्वेन प्रति-
पाद्यमाने सति सप्रपञ्चं ब्रह्म स्यात् अन्यथा सृष्टि-
वाक्यानाम् अप्रामाण्यापत्तिरिति चेत्, न । न
हि सृष्टिवाक्यानां सृष्टौ तात्पर्यं, किन्तु अद्वितीये
ब्रह्मणि एव । तत्प्रतिपत्तौ कथं सृष्टेरुपयोगः ।

प्रासङ्गिकं तत्पदार्थलक्षणस्य प्रलयपदार्थलक्षणस्थप्रलयपदार्थ-
निरूपणं विना तदबोधादित्याशयेनाह एवंविधेति ।

ननु उक्तमिदं तत्पदार्थलक्षणं यथार्थं किंवा अयथार्थम् ?
आद्ये ब्रह्मणः सप्रपञ्चतापत्तिः । न द्वितीयः, तत्प्रतिपादकश्रुत्या-
दिवाक्यानाम् अप्रामाण्यापत्तेरिति शङ्कते ननु इति । यथा
शाखायासंलग्नस्यापि चन्द्रस्य तदग्रसंलग्नतां प्रकल्प्य शाखायै
चन्द्र इति तटस्थलक्षणम् । तथा मिथ्याभूतस्य प्रपञ्चस्य
ब्रह्मासम्बन्धेऽपि श्रुतिषु तद्बोधनाय जगज्जनकत्वं प्रकल्प्य तल्ल-
क्षणाभिधानात् मैवमित्याशयेन आह न इति । नेह नानास्ति
किञ्चन न निरोधो न चोत्पत्तिः इत्यादिश्रुतिबाधिते-
ऽर्थे नास्ति श्रुतिवाक्यानां तात्पर्यं येन तेषाम् अप्रामाण्यं
भवेदित्याह न हि इति । ननु प्रतीयमानेऽर्थे तात्पर्याभावे क
तर्हि तात्पर्यमिति पृच्छति किन्तु इति । विषयं भुङ्क्ष्व इति
वाक्यस्य आसवाक्यत्वात् बाधिते प्रतीयमानेऽर्थे तात्पर्या-
भावेन शत्रुगृहभोजननिषेधपरत्वम् यथा तथा उक्तवाक्या-
नामपि श्रुतिबाधितप्रतीयमानार्थं तात्पर्यायोगेन अद्वितीय-
ब्रह्मपरत्वेन तत्रैव तात्पर्यं यत्परः शब्दः सशब्दार्थः इति
अभियुक्तोक्तेः इति उत्तरमाह अद्वितीय इति । ननु शत्रुगृहः-

इत्थं यदि सृष्टिमनुपम्यस्य प्रपञ्चस्य निषेधो
 ब्रह्मणि प्रतिपाद्येत तदा ब्रह्मणि प्रतिषिद्धस्य
 प्रपञ्चस्य वायौ प्रतिषिद्धस्य रूपस्य इव ब्रह्मणो-
 ऽन्यत्रावस्थानशङ्कायां न निर्विचिकित्सम्
 अद्वितीयत्वं प्रतिपादितं स्यात् ततः सृष्टि-
 वाक्यात् ब्रह्मोपादेयत्वज्ञाने सति उपादानं
 विना कार्यस्य अन्यत्र सङ्गावशङ्कायां निर-
 स्तायां न इति न इति इत्यादिना ब्रह्मण्यपि
 तस्य असत्त्वोपपादनेन प्रपञ्चस्य तुच्छत्वावगमे
 निरस्तनिखिलद्वैतविभ्रमम् अखण्डं सच्चिदा-
 नन्दैकरसं ब्रह्म सिध्यतीति परम्परया

भोजनात् वरं विषमक्षणमिति प्रतीयमानार्थस्य यथा तादृश-
 भोजननिषेधप्रतिपत्तौ विनियोगः तथा अत्र कथं सृष्टेः
 अद्वितीयब्रह्मावबोधने विनियोगः, प्रपञ्चनिषेधपरैरेव तत्प्रति-
 पत्तेः स्पष्टतया प्रतीयमानान्यार्थकैर्वाक्यैस्तद्बोधनस्य व्यर्थ-
 त्वादित्वाशयेन शङ्कते तदिति । यस्मिन् ब्रह्मणि प्रपञ्चनिषेधः
 तद् ब्रह्मैव जगदुपादानमतस्तस्य अन्यत्रावस्थानाशङ्काभावेन
 निःसंशयतया मिथ्यात्वसिद्धेः अद्वितीयं ब्रह्म सिध्यति इत्येवं
 तत्प्रतिपत्तौ प्रतीयमानार्थविनियोग इति समाधत्ते इत्यमिति ।
 निर्विचिकित्सं संशयरहितम् । ननु एवं सृष्टिवाक्यानामद्वितीय-
 ब्रह्मबोध कत्वेऽपि निर्विचिकित्समद्वितीयत्वं न सिध्यति ।

सृष्टिवाक्यानामपि अद्वितीये ब्रह्मणि एव
तात्पर्यम् ।

उपासनाप्रकरणपठितसगुणब्रह्मवाक्यानां च
उपासनाविध्यपेक्षितगुणारोपमात्रपरत्वात् न
गुणपरत्वम् । निर्गुणप्रकरणपठितानां सगुण-
वाक्यानान्तु निषेधवाक्यापेक्षितनिषेधसम्पा-
दकत्वेन विनियोग इति न किञ्चिदपि वाक्यम्
अद्वितीयब्रह्मप्रतिपादनेन विरुध्यते ।

तदेवं स्वरूपतटस्थलक्षणलक्षितं तत्पद-
वाच्यम् ईश्वरचैतन्यं मायाप्रतिविम्बरूपम् इति

य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुष इत्यादिवाक्यैः सगुण-
ब्रह्मप्रतिपादनादित्याशङ्काह उपासनेति । योषिद्वाव गौत-
माम्भिरित्यादिवत् आरोपितगुणेनापि उपासनासम्भवेन
केवलो निर्गुणश्च इत्यादि श्रुतिविरुद्धार्थपरत्वमुक्तवाक्यानाम्
अयुक्तम् । तथाच सगुणब्रह्मवाक्यानि चित्तैकाग्रद्वाराऽद्वितीय-
ब्रह्मबोधकानि इति भावः । मूर्त्तञ्चामूर्त्तञ्च मर्त्यञ्चामर्त्यं च इत्या-
दिवाक्यानां विनियोगमाह निर्गुणेति । अथात आदेशो न इति
न इति इत्यादीनि निषेधवाक्यानि, कर्मकारणवाक्यानामपि
व्यावहारिकप्रामाण्यवतां संयोगपृथक्त्वान्वायेन अद्वितीयब्रह्मप्रति-
पत्तौ विनियोगमभिप्रेत्याह न किञ्चिदपि इति ।

ननु किं तल्लक्षणं यस्य इदं लक्षणद्वयमुच्यते ? इत्याकाङ्क्षाया-

केचित् । तेषाम् अयम् आशयः । जीवपरमे-
श्वरसाधारणं चैतन्यमात्रं विम्बं, तस्यैवं विम्बस्य
अविद्यात्मिकायां मायायां प्रतिविम्बम् ईश्वर-
चैतन्यम्, अन्तःकरणेषु प्रतिविम्बं जीवचैतन्यं,
कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपाधिः ईश्वर इति
श्रुतेः । एतन्मते जलाशयगतशरावजलगत-
सूर्य्यप्रतिविम्बयोरिव जीवपरमेश्वरयोर्भेदः ।
अविद्यात्मकोपाधेर्यापकतया तदुपाधिकेश्वरस्य
अपि व्यापकत्वं अन्तःकरणस्य परिच्छिन्नतया
तदुपाधिकजीवस्य अपि परिच्छिन्नत्वम् ।

एतन्मते अविद्याकृतदोषाः जीवे इव परमे-
श्वरेऽपि स्युः उपाधिः प्रतिविम्बपक्षपातित्वादिति
अस्वरसात् विम्बात्मकमीश्वरचैतन्यमिति अपरे ।
तेषामयमाशयः । एकमेव चैतन्यं विम्बत्वा-
क्रान्तमीश्वरचैतन्यं प्रतिविम्बत्वाक्रान्तं जीव-

माह तदेवमिति । ननु अविद्यातो मायाया भेदाभावात् तत्-
प्रतिविम्बितस्य च जीवत्वात् कथं मायायां प्रतिविम्बितं चैतन्य-
मीश्वर इत्याशङ्क्य आह तेषामिति । तस्मिन् जीवेश्वर-
विभागमाह एतदिति ।

एवंविधानिकजीववादे दूषणाभिधानपूर्वकं मतान्तरम्

चैतन्यम् । विम्बप्रतिविम्बकल्पनोपाधिश्च एक-
जीववादे अविद्या, अनेकजीववादे तु अन्तःकर-
णानि एव, अविद्यान्तःकरणरूपोपाधिप्रयुक्तो
जीवपरभेदः । उपाधिकृतदोषाश्च प्रतिविम्बे
जीवे एव वर्तन्ते न तु विम्बे परमेश्वरे,
उपाधेः प्रतिविम्बपक्षपातित्वात् । एतन्मते च
गगनसूर्यस्य जलादौ भासमानप्रतिविम्ब-
सूर्यस्य इव जीवपरयोः भेदः ।

ननु ग्रीवास्थमुखस्य दर्पणप्रदेशे इव विम्ब-
चैतन्यस्य परमेश्वरस्य जीवप्रदेशेऽभावात् तस्य
सर्वान्तर्यामित्वं न स्यात् इति चेत् न, साभ्र-
नक्षत्रस्य आकाशस्य जलादौ प्रतिविम्बितत्वे-
ऽपि विम्बभूतमहाकाशस्य अपि जलादिप्रदेश-
सम्बन्धदर्शनेन परिच्छिन्नविम्बस्य प्रतिविम्ब-

अवतारयति एतन्नत इति । अस्मिन् पक्षे मतद्वयमाह विम्ब-
प्रतिविम्बेति ।

ननु अस्मिन्नते पूर्वोक्तदोषाभावेऽपि दोषान्तरमस्तीति
शङ्कते ननु इति । विम्बस्य प्रतिविम्बदेशावर्तित्वनियमा-
दिति भावः । उक्तनियमस्य आकाशे व्यभिचारात्
परिच्छिन्नविम्बस्य तथात्वेऽपि अपरिच्छिन्नविम्बस्य तथा-

देशासम्बन्धित्वेऽपि अपरिच्छिन्नब्रह्मविम्बस्य
प्रतिविम्बदेशसम्बन्धाविरोधात् ।

न च रूपहीनस्य ब्रह्मणो न प्रतिविम्बसम्भवः
रूपवतएव तथात्वदर्शनादिति वाच्यं, नीरूपस्य
अपि रूपस्य प्रतिविम्बदर्शनात् । न च नीरूपस्य
द्रव्यस्य प्रतिविम्बाभावनियमः, आत्मनो द्रव्य-
त्वाभावस्योक्तत्वात् ।

एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।

एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत् ॥

त्वाभावान्मैवमित्याह नेति । जलादिस्थाकाशमेव भातीति
शङ्कानिरासार्थम् उक्तम् साभेति ।

ननु अभ्रादिकमेव तत्र प्रतिविम्बते न आकाशं तस्य
रूपरहितत्वात् रूपवत एव प्रतिविम्बितत्वदर्शनात् । तथाच
नीरूपस्य ब्रह्मणो न प्रतिविम्बसम्भव इत्याशङ्क्य परि-
हरति न चेति । किं रूपवत एव प्रतिविम्बः ? उत रूपवतो
द्रव्यस्य ? इति विकल्प्य आद्यं प्रत्याह नीरूपस्यापि इति ।
द्वितीयमनूद्य दूषयति न चेति । यतः समवायिकारणं
गुणाश्रयो वा द्रव्यम् अत आत्मनस्तु निर्गुणत्वात् समवाया-
सिद्धेश्च द्रव्यत्वाभावस्य उक्तत्वात् इत्यर्थः । तथाच नीरू-
पस्य द्रव्यस्य आकाशादेः प्रतिविम्बानभ्युपगमेऽपि नीरूपस्य
अद्रव्यस्य ब्रह्मणो रूपवत् प्रतिविम्बं सम्भवति एव इति भावः ।

द्रव्यत्वाभ्युपगमेऽपि दोषाभाव इति अभिप्रेत्य हेत्वन्तरमाह
एकधेति । एकधा ईश्वररूपेण एकः बहुधा जीवात्मना नाना-

यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वान्
 अपोभिन्ना बहुधैकोऽनुगच्छन् ।
 उपाधिना क्रियते भेदरूपो
 देवः क्षेत्रेष्वेवमजोऽयमात्मा ॥

इति वाक्येन ब्रह्मप्रतिविम्बाभावानुमा-
 नस्य बाधितत्वाच्च ।

रूपः । ब्रह्म न प्रतिविम्बतुम् अर्हति अचाक्षुषत्वात् गन्धादिवदि-
 त्येवंरूपस्य अनुमानस्य । तथाच भगवतो वादरायणस्य, सूत्रम्
 आभास एव च अतएव च उपमासूर्यकादिवदिति । अत्र
 विस्तरभयात् मूलकता त्यक्तीऽवच्छेदेवादोऽपि द्रष्टव्यः । तथाहि
 घटाकाशवत् अन्तःकरणावच्छिन्नं चैतन्यं जीवः तदनवच्छिन्नं
 तत् ईश्वरः, आलोकप्रतिविम्बे गगनप्रतिविम्बितत्वव्यवहारस्य
 भ्रममात्रमूलकतया विम्बस्य प्रतिविम्बस्थानावस्थानाभावनिय-
 मस्य भङ्गाभावात् ब्रह्मप्रतिविम्बो न युक्तः । ननु ब्रह्माण्डान्तर्व-
 र्त्तिनः तदन्तःकरणोपाधिभिः तदन्तर्वर्त्तिचैतन्यस्य सर्वात्मना
 जीवभावेन अवच्छेदरहितचैतन्यात्मकस्य ईश्वरस्य ब्रह्माण्डान्तर-
 सत्त्वापत्तिरत्रापि समाना इति चेत्, न, अविद्याश्रयत्वान्तःकरण-
 संवलितत्वाद्युपाधिकात् जीवात् भिन्नस्य अविद्याविषयत्वान्तः-
 करणासंवलितत्वाद्युपाधिकस्य अन्तर्यामिणः ईश्वरस्य ब्रह्माण्डा-
 न्तरवस्थानसम्भवात् । न च कार्योपाधिरयं जीवः कारणो-
 पाधिः ईश्वर इति वाक्यविरोधः । तस्य पक्षद्वयेऽपि तुल्यत्वात्
 कारणावच्छिन्नस्य कार्यानवच्छिन्नत्वे बाधकाभावात् । न च

तदेवं तत्पदार्थो निरूपितः ।

इदानीं त्वम्पदार्थो निरूप्यते ।

एकजीववादे अविद्याप्रतिविम्बो जीवः ।

अनेकजीववादे तु अन्तःकरणप्रतिविम्बः । स

च जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तिरूपावस्थात्रयवान् । तत्र

अस्मिन् पक्षे श्रुतिसूत्रविरोधः, भाष्यकारैरेव अतएव चेति सूत्रं व्याख्याय सूर्यादिवदात्मनः प्रतिविम्बो न युज्यते इति तदा-
क्षेपकत्वेन अम्बुवदग्रहणात् तु न तथात्वमिति सूत्रं व्याख्याय
बुद्धिक्लासभाक्कमन्तर्भावात् उभयसामञ्जस्यादेवमिति सूत्रे उक्ता
नुपपत्तिमङ्गीकृत्यैव श्रुत्युक्तदृष्टान्तस्य सोपाधिकस्य आत्मनो बुद्धि-
क्लासादिभाक्त्वं न निरूपाधिकस्य इति प्रदर्शनार्थत्वम् । न च आत्मा-
प्रतिविम्बित इत्यभिहितत्वात् बृहदारण्यकभाष्यादौ प्रति-
विम्बरूपेण प्रवेशो न सम्भवति इत्युक्तत्वाच्च इति संक्षेपः ।
विस्तरस्तु अन्यत्र द्रष्टव्यः । मूलकर्तुरपि अयमेव पक्षोऽभिप्रेतः,
प्रत्यक्षपरिच्छेदे ईश्वरसाक्षित्वादिप्रकरण एतत्प्रत्यक्षस्य स्वसम्पत्-
त्वेन सूचितत्वात् तत्पदार्थनिरूपणमुपसंहरन् त्वंपदार्थनिरू-
पणं प्रतिजानीते तदेवमिति ।

तत्र एकजीववादे तत्स्वरूपमाह एकेति । अविद्या-
याया एकत्वेन तत्प्रतिविम्बस्य जीवस्यापि एकत्वौचित्या-
दिति भावः । तत् यो यो देवानां प्रत्यबुद्धयत स एव
तत् अभवत् तथा ऋषीणां तथा मनुष्याणां यथा अग्नेः शुद्धा
विष्णुलिङ्गा व्युत्तरन्ति एवमेव एतस्मात् आत्मनः सर्वं एत-
त् आत्मन इत्यादि श्रुतेः, मामेव ये प्रपद्यन्ते माया मेतां तरन्ति

जाग्रदृशा नाम इन्द्रियजन्यज्ञानावस्था । अवस्था-
न्तरे इन्द्रियाभावात् न अतिव्याप्तिः । इन्द्रि-
यजन्यज्ञानञ्च अन्तःकरणवृत्तिः, स्वरूपज्ञानस्य
अनादित्वात् ।

ते इत्यादि स्मृतेः, भोगेन तु इतरे क्षपयित्वा सम्पद्यन्ते इत्यादि
सूत्रात्, स च स्वात्मभूतानिव घटाकाशस्थानीयान् अविद्योप-
स्थापिततत्त्वनामरूपकृतकार्यकारणसंघातानुरोधिनी जीवा-
ख्यान् विज्ञानात्मनः प्रतीष्ट इत्यादिभाष्यात्, अमन्तजीवनिर्भासा-
स्यदमेकरसं ब्रह्मेति पद्मपादाचार्योक्तेषु, एकजीववादोऽयुक्त
इत्यभिप्रेत्याह अनेकेति । इदमुपलक्षणम् अविद्यावच्छिन्नो जीव
इति मतस्यापि मायाभिरिति बहुवचनात् अविद्यायास्तच्छक्तेर्वा
नानात्वात् जीवनानात्वम् । अजामित्येकवचनन्तु जात्यभिप्राय-
कम् । न च कार्योपाधिरयं जीव इति वाक्यविरोधः समाहित-
त्वात्, स्वमपीतो भवतीति श्रुतिस्तु तदानीम् अन्तःकरणलये कर्तृ-
त्वाद्यभावात् उपपन्ना, गत्यादिकमपि अतिवाहिकशरीरगमना-
दिप्रयुक्तम् इति अविरोधः । तस्य उपाधिगतावस्थावत्त्वमाह स च
इति । तुरीयावस्थान्तु उपाधितादात्मग्राह्यासनिवृत्तिकालीना,
तदुपहितचैतन्यस्य जीवस्य जाग्रदाद्यवस्थात्रयवत्त्वं लक्षणम्
उक्तम् । तत्र जाग्रदवस्थां लक्षयति जाग्रदिति । इन्द्रियजन्य-
ज्ञानयोग्यसमय इत्यर्थः । इन्द्रियजन्येति पदकृत्यमाह अवस्था-
न्तर इति । स्रग्गसुषुप्त्यवस्थयोरित्यर्थः । इन्द्रियजन्यज्ञानस्वरूपम्
किमित्याकाङ्क्षायामाह इन्द्रियजन्येति । चैतन्यरूपं ज्ञानं कुतो
न इत्यत आह स्वरूपेति ।

सा च अन्तःकरणवृत्तिः आवरणाभिभवार्था
 इति एकं मतम् । तथाहि, अविद्योपहितचैत-
 न्यस्य जीवत्वपक्षे घटाद्यधिष्ठानचैतन्यस्य जीव-
 रूपतया जीवस्य सर्वदा घटादिभानप्रसक्तौ
 घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यावरकमज्ञानं मूलाविद्या-
 परतन्त्रमवस्थापदवाच्यम् अभ्युपगन्तव्यम् । एवं
 सति न सर्वदा घटादेर्भानप्रसङ्गः, अनावृत-
 चैतन्यसम्बन्धस्य एव भानप्रयोजकत्वात् । तस्य
 च आवरणस्य सदातनत्वे कदाचित् अपि घट-
 भानं न स्यादिति तद्गङ्गे वक्तव्ये तद्गङ्गजनकं न
 चैतन्यमात्रं, तद्भासकस्य तदनिवर्त्तकत्वात्, न

ननु स्वरूपज्ञानेन एव सर्वदा सिद्धेन विषयप्रकाशसिद्धौ
 तज्जन्या वृत्तिः किमर्था इत्यत आह सा च इति । ननु
 आवरणभङ्गोऽपि चैतन्येन एव भविष्यति इत्याशङ्क्याह तथा
 हि इति । अविद्योपहितस्य तदप्रतिविम्बस्य तदवच्छिन्नस्य वा
 सर्वदा भानप्रसक्तिवारणाय आवरणरूपमूलज्ञानशक्तिविशे-
 षस्य आवश्यकत्वे तद्गङ्गं विना कदापि भानं न स्यात्
 अतः तद्गङ्ग आवश्यक इत्यर्थः । आवरणभङ्गोऽपि चैतन्येन
 इत्यत्र किं चैतन्यमात्रेण ? किंवा उपहितचैतन्येन ? इति विकल्पप्र-
 आयं प्रत्याह न इति । तद्भासकस्य तत्सत्तास्फूर्तिप्रदस्य
 तस्य तद्विवर्त्तकत्वे कदापि आवरणस्य अवस्थानं न स्यात्
 मतेन दृणादिप्रकाशस्यापि अग्नेः तद्भासकत्वदर्शनात् न भास-

अपि वृत्त्युपहितं चैतन्यं परोक्षस्थलेऽपि तन्नि-
वृत्त्यापत्तेरिति परोक्षव्यावृत्तवृत्तिविशेषस्य तदुप-
हितचैतन्यस्य वा आवरणभङ्गजनकत्वमिति
आवरणाभिभवार्था वृत्तिः इति उच्यते ।

सम्बन्धार्था वृत्तिः इति अपरं मतम् । तत्र
अविद्योपाधिकोऽपरिच्छिन्नो जीवः, स च घटादि-
प्रदेशे विद्यमानोऽपि घटाद्याकारापरोक्षवृत्ति-
विरहदृशायां न घटादिकमवभासयति, घटा-
दिना समं सम्बन्धाभावात् । तत्तदाकारवृत्ति-
दृशायां तु भासयति तदा सम्बन्धसत्त्वात् ।

कत्वनिवर्तकत्वयोर्विरोध इति प्रत्युक्तं, वङ्गेस्तृणादेः सत्तास्फूर्ति-
प्रदत्वरूपभासकत्वाभावात् । द्वितीयं निरस्यति नापीति ।
वृत्तिविशेषस्य घटाद्याकारायाः तत्तद्वृत्तेः, वृत्तेर्जडत्वात् कथं
तयावरणनिवृत्तिरिति चेत् ? तत्राह तदुपहितेति । तादृशवृत्तेः
अभिव्यञ्जिकाया आवश्यकत्वेन वृत्तिरेव तथा इत्याह इतीति ।
इति एकं मतम् ।

इत्युक्तिद्वयं द्वितीयं मतं दर्शयति सम्बन्धार्थेति । तत्र
सखिन् मवे अविद्योपाधिकः अपरिच्छिन्नो जीव इति
मते इत्यर्थः । ननु सम्बन्धाभावः सम्बन्धप्रयोजकाभावादुच्यते
किंवा आत्मवोऽसङ्गत्वात् ? नाद्यः, परिच्छेदशून्यस्य घटादि-
सम्बन्धे प्रयोजकाकाङ्क्षाभावात् । न द्वितीयः वृत्त्यनन्तरमपि
तस्य दुर्घटत्वादिति ब्रह्मवे ननु इति ।

ननु अविद्योपाधिकस्य अपरिच्छिन्नस्य जीवस्य स्वत एव समस्तवस्तुसम्बन्धस्य वृत्तिविरहदशायां सम्बन्धाभावाभिधानम् असङ्गतम्, असङ्गतत्वदृष्ट्या सम्बन्धाभावाभिधाने च वृत्त्यनन्तरमपि सम्बन्धो न स्यादिति चेत्, उच्यते । न हि वृत्तिविरहदशायां जीवस्य घटादिना सह सम्बन्धसामान्यं निषेधामः, किं तर्हि घटादिभानप्रयोजकं सम्बन्धविशेषम् । स च सम्बन्धविशेषो विषयस्य जीवचैतन्यस्य च व्यङ्ग्यव्यञ्जकतालक्षणः कादाचित्कः तत्तदाकारवृत्तिनिबन्धनः । तथा हि, तैजसम् अन्तःकरणं

ननु इति । असङ्गो न हि सज्यते इति श्रुत्युक्तपारमार्थिकासङ्गत्वदृष्ट्येत्यर्थः । त्वदापादितसम्बन्धसामान्यं न अस्माकं निषेध्यम् अतो न अस्मदुक्तिः असङ्गता इत्याह । न हि इति । पृच्छति किं तर्हीति उत्तरमाह घटादीति । निषेधाम इति अनुषज्यते । ननु स च सम्बन्धः संयोगः समवायो वा ? नाद्यः, अपरिच्छिन्ने जीवे घटादेः सर्वदा संयुक्तत्वेन सर्वदा भानप्रसङ्गात् । न द्वितीयः, अनङ्गीकारात् अङ्गीकारे च तस्य नित्यत्वेन उक्तदोषादित्याशङ्क्य आह स चेति । घटाद्याकारवृत्तिसमये तदुपहितजीवचैतन्यस्य व्यङ्ग्यत्वं तद्विषयस्य घटादेर्व्यञ्जकत्वमिति तादृशवृत्तिरेव तत्र कारणमित्यर्थः । ननु घटादेः अस्त्वच्छस्व

स्वच्छद्रव्यत्वात् स्वत एव जीवचैतन्याभिव्यञ्जन-
समर्थं, घटादिकन्तु न तथा, अस्वच्छद्रव्यत्वात् ।
स्वाकारवृत्तिसंयोगदशायान्तु वृत्ताभिभूतजाड्य-
धर्मकतया वृत्त्युत्पादितचैतन्याभिव्यञ्जनयो-
ग्यताश्रयतया च वृत्त्युदयानन्तरं चैतन्यम् अभि-
व्यनक्ति ।

तदुक्तं विवरणे, अन्तःकरणं हि स्वस्मि-
न्निव स्वसंसर्गिणि अपि घटादौ चैतन्या-
भिव्यक्तियोग्यताम् आपादयतीति । दृष्टं च
अस्वच्छद्रव्यस्य अपि स्वच्छद्रव्यसम्बन्धदशायां
प्रतिविम्बग्राहित्वम् । यथा कुड्यादेर्जलादि-
संयोगदशायां मुखादिप्रतिविम्बग्राहिता ।

स्वाकारवृत्तिदशायामपि कथमभिव्यञ्जकत्वमित्यपेक्षायामाह
तथा हि इति । न तथा स्वतः जीवचैतन्याभिव्यञ्जनसमर्थं न
भवति कथं तर्हि तत्समर्थमिति तत्राह स्वाकारेति । वृत्त्या
अभिभूतः तिरस्कृतो जाड्यधर्मो यस्य तत्तथा वृत्त्या उत्पा-
दिता या चैतन्याभिव्यञ्जनयोग्यता तदाश्रयतया च इत्यर्थः ।
अभिव्यनक्ति घटादिकमिति कर्तृपदमनुषज्यते ।

तत्र सम्प्रतिमाह तदुक्तमिति । ननु अस्वच्छद्रव्यस्य प्रति-
विम्बग्राहित्वं न दृष्टचरम् इत्याशङ्क्याह दृष्टं च इति । ननु
घटादेः अस्वच्छद्रव्यस्य चैतन्याभिव्यञ्जकत्वदृष्टान्तस्य वक्तव्यत्वे

घटादेः अभिव्यञ्जकत्वञ्च तत्प्रतिबिम्बग्राहित्वम् ।
 चैतन्यस्य अभिव्यक्तत्वञ्च तत्र प्रतिबिम्बितत्वम् ।
 एवंविधाभिव्यञ्जकत्वसिद्धार्थमेव वृत्तेः अपरोक्ष-
 स्थले वह्निर्निर्गमनाङ्गीकारः । परोक्षस्थले तु
 वज्रादेर्वृत्तिसंयोगाभावेन चैतन्याभिव्यञ्जक-
 तया न वज्रादेरपरोक्षत्वम् । एतन्मते च
 विषयाणाम् अपरोक्षत्वं चैतन्याभिव्यञ्जकत्व-
 मिति द्रष्टव्यम् ।

एवं जीवस्य अपरिच्छिन्नत्वेऽपि वृत्तेः सम्ब-
 न्धार्थत्वं निरूपितम् ।

इदानीं परिच्छिन्नत्वपक्षे सम्बन्धार्थकत्वं प्रति-
 पाद्यते । तथाहि अन्तःकरणोपाधिको जीवः,
 तस्य च न घटाद्युपादानता घटादिदेशा-
 प्रतिबिम्बग्राहिकुद्धादिनिर्दर्शनप्रदानम् असङ्गतम् इत्याशङ्क्याह
 घटादेरिति । इदञ्च वृत्तिं विना न सिद्धतीति तादृशसम्बन्ध-
 प्रयोजकता तस्या इत्याह एवमिति । ननु वृत्तेः एवंविधसम्बन्धा-
 र्थाभ्युपगमे कथं घटादेः अपरोक्षत्वं विषयस्य प्रमादचैतन्या-
 भिन्नत्वमपरोक्षत्वमित्युक्तत्वादित्याशङ्क्याह एतन्मत इति ।

इदमुपसंहरन् मतान्तरे सम्बन्धार्थत्वोपपादनं प्रतिजानीते
 एवमिति ।

अन्तःकरणोपाधिकस्तत्प्रतिबिम्बः तदवच्छिन्नो वा, तर्हि
 अस्मिन् मते घटाद्युपादानं किमिति पृच्छति किन्तु इति ।

सम्बन्धात्, किन्तु ब्रह्म एव घटाद्युपादानं तस्य
मायोपहितस्य चैतन्यस्य सकलघटाद्यन्वयि-
त्वात् । अतएव ब्रह्मणः सर्वज्ञता ।

तथाच जीवस्य घटाद्यधिष्ठानब्रह्मचैतन्या-
भेदमन्तरेण घटाद्यवभासासम्भवे प्राप्ते तदव-
भासाय घटाद्यधिष्ठानब्रह्मचैतन्याभेदसिद्धयर्थं
घटाद्याकारवृत्तिरिष्यते ।

ननु वृत्त्यापि कथं प्रमातृचैतन्यविषय-
चैतन्ययोः अभेदः सम्प्राद्यते घटान्तःकरणरूपो-
पाधिभेदेन तदवच्छिन्नचैतन्ययोः अभेदासम्भवा-
दिति चेत्, न, वृत्तेः वहिर्देशनिर्गमना-
ङ्गीकारेण वृत्तान्तःकरणविषयाणाम् एकदेशस्थ-
त्वेन तदुपाधियभेदाभावस्य उक्तत्वात् । एवम्

उत्तरमाह ब्रह्म एवेति । ननु तस्य व्यापकत्वेऽपि केवलस्य अस-
ङ्गितया कथं घटादिदेशसम्बन्ध इत्याशङ्क्य केवलस्य तदसम्भ-
वेऽपि मायोपाधिकस्य मायाहारकसम्बन्धसम्भवादित्याह तस्येति ।
मायोपहितस्य तदवच्छिन्नस्य तत्प्रतिबिम्बस्य वा तद्विम्बस्य वा
तदधिष्ठातृस्त्वविषयस्य वा ।

एतेन प्रकृते किमायातमित्यत आह तथाच इति ।
अन्तःकरणोपाधिकचैतन्यस्य घटादिदेशानवस्थितस्य तदधि-
ष्ठानचैतन्याभिन्नत्वाभावे ।

अपरोक्षस्थले वृत्तेर्मतर्भेदेन विनियोग उप-
पादितः ।

इन्द्रियाजन्यविषयगोचरापरोक्षान्तःकरण-
वृत्तप्रवस्था स्वप्नावस्था । जाग्रदवस्थाव्यावृत्तप्र-
थमिन्द्रियाजन्येति । अविद्यावृत्तिमत्यां सुषुप्तौ
अतिव्याप्तिवारणाय अन्तःकरणेति ।

सुषुप्तिर्नाम अविद्यागोचराविद्यावृत्तप्र-
वस्था । जाग्रत्स्वप्नयोः अविद्याकारवृत्तेः अन्तः-
करणवृत्तित्वात् न तत्र अतिव्याप्तिः । अत्र
केचित् मरणमूर्च्छयोः अवस्थान्तरतामाहुः ।
अपरे तु सुषुप्तौ एव तयोरन्तर्भावमाहुः । तत्र
तयोः अवस्थात्रयान्तर्भाववहिर्भावयोः त्वम्पदार्थ-

उक्तं विस्मृत्य शङ्कते ननु इति । प्रोक्तं स्मारयति वृत्ते-
रिति । वृत्तिविनियोगोपपादनम् उपसंहरति एवमिति ।

अथ स्वप्नावस्थां लक्षयति इन्द्रियेति । इन्द्रियाजन्याविषय-
गोचरा अन्तःकरणवृत्तिर्यस्मिन् समये सा तथाभूतवृत्त्यवस्था ।

सुषुप्तिं लक्षयति सुषुप्तिरिति । अविद्या अज्ञानं सा गोचरो
विषयो यस्याः साक्षात् अविद्यावृत्तेः तदवस्था अविद्यापदं
नित्यमुत्पद्यतेऽपि उपलक्षणम् । ननु मरणमूर्च्छयोः अपि
निरूपणीयत्वात् किम् इति अवस्थात्रयमेव निरूपितम् इत्या-
शङ्क्य आह अत्रेति । अवस्थानिरूपणप्रसङ्गे भवत्सम्भर्त

निरूपणे उपयोगाभावात् न तत्र प्रयत्यते । तस्य च मायोपाध्यपेक्षया एकत्वम्, अन्तःकरणोपाध्यपेक्षया च नानात्वं व्यवह्रियते । एतेन जीवस्य अणुत्वं प्रत्युक्तम्, बुद्धेर्गुणेन आत्मगुणेन च एव आराग्रमात्रो ह्यवरोऽपि दृष्ट इत्यादौ जीवस्य बुद्धिशब्दवाच्यान्तःकरणपरिणामोपाधिकपरिमाणश्रवणात् ।

स च जीवः स्वयंप्रकाशः स्वप्नावस्थामधिकृत्य अत्र अयं पुरुषः स्वयं ज्योतिः इति श्रुतेः ।

किम् इत्यपेक्षायामाह । तत्रेति । तयोर्मतयोः इत्यर्थः । अवस्थात्रयवान् जीव इत्युक्तं तत्र अवस्थास्वरूपमभिधाय तद्वान् जीव एक उत अनेक इत्यपेक्षायामाह तस्येति । तस्य उक्तावस्थावतो जीवस्य, तथाच विभुर्मध्यमपरिमाणो वा जीव इत्यर्थः । एतेन जीवस्य विभुत्वादिप्रदर्शनेन, अणुत्वं रामानुजाद्युक्तम् । ननु बालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च जीवो भागः स विज्ञेयः स च आनन्त्याय कल्पप्रत इत्यादिश्रुतिविरोधः स्यात् इत्याशङ्क्य महतो महीयान् इत्यादिश्रुत्या सर्वाङ्गीणसुखाद्युपलब्ध्या च शुद्धस्य दुर्लभ्यत्वाभिप्रायमेव अणुत्वं सोपाधिकस्य तु अन्तःकरणाव्युत्पाधिकतम् इत्यविरोध इत्याशयेन आह बुद्धेरिति ।

नैयायिकादिमतनिरासाय आह स चेति । तत्र दृष्टदा-
शक्यकश्रुतिं प्रमाणयति । स्वप्नावस्थामिति । अयं पुरुष इत्य-

अनुभवस्वरूपश्च प्रज्ञानघन इत्यादिश्रुतेः ।
अनुभवामि इति व्यवहारस्तु वृत्तिप्रतिबिम्बित-
चैतन्यम् आदाय उपपद्यते ।

एवं त्वम्पदार्थो निरूपितः ।

अथ तत्त्वम्पदार्थयोः ऐक्यं महावाक्यप्रति-
पाद्यमभिधीयते ।

ननु नाहमीश्वर इत्यादिप्रत्यक्षेण किञ्चित्-
ज्ञत्वसर्वज्ञत्वविरुद्धधर्माश्रयत्वादिलिङ्गेन, इह
सुपर्णेत्यादिश्रुत्या,

नेन परमात्माभिहित इति भ्रमव्यवच्छेदार्थम् उक्तम्
स्वप्नेति । वृत्त्यादिवत् जडत्वमाशङ्क्याह अनुभवस्वरूपश्चेति ।
अत्रापि प्रमाणमाह प्रज्ञानेति । विज्ञानमूर्तिरित्यर्थः । योऽयं
विज्ञानघन इत्यादिश्रुतिः आदिपदात् ज्ञेया । आत्मनः स्वप्रका-
शत्वं ज्ञानरूपत्वं च साधितम् विवरणे । ननु तस्य अनु-
भवरूपत्वेऽनुभवामीत्यनुभवा-श्रयत्व-व्यपदेशानुपपत्तिरित्याशङ्क्य
आह अनुभवामीति । त्वम्पदार्थनिरूपणम् उपसंहरन् अख-
ण्डार्थप्रतिपादनं प्रतिजानीते एवमिति । प्रज्ञानं ब्रह्म अहं
ब्रह्मास्मि तत्त्वमसि अयमात्मा ब्रह्मेत्येवंरूपैः ऋग्वेदादिमहा-
वाक्यैः, महत्त्वं तु सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्याद्यवान्तरवाक्या-
पेक्षया, प्रतिपाद्यं तात्पर्यविषयत्वेन बोधनीयं, तदतिपाद-
नार्थम् आदौ शङ्कामुद्भावयति ननु इति ।

आदिपदेन दुःखी अहं सुखी अहम् इत्यादि-

हाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च ।

क्षरः सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते ॥

इत्यादिस्मृत्या च जीवपरभेदस्य अवगत-
त्वेन तत्त्वमस्यादिवाक्यम् आदित्यो यूपः
यजमानः प्रस्तर इत्यादिवाक्यवत् उपचरि-
तार्थमेवेति चेत्, न, भेदप्रत्यक्षस्य सम्भावित-
करणदोषजन्यस्य असम्भावितदोषवेदजन्यज्ञानेन
बाध्यमानत्वात् । अन्यथा चन्द्रगताधिकपरि-

प्रत्यक्षं ग्राह्यं तत्त्वम्पदार्थौ न परस्परभिन्नौ विरुद्धधर्मा-
श्रयत्वात् विरुद्धस्वभावत्वाच्च, तेजस्तिमिरवत् । हासुपर्णा सयुजा
सखाया समानं वृक्षं परिषस्वजाते । तयोरन्यः पिप्पलं स्वादन्ति
अनश्नन्नन्योऽभिचाकशति इति । ऋतं पिबन्ती सुकृतस्य लोके
गुहां प्रविष्टौ परमे परार्द्धेऽकायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चाग्नयो
ये च त्रिणाचिकेता । उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः ।
सत्यं भेदं विना अनुपपद्यमानम् उपलभ्यमानं जीवस्य संसारित्वं
श्रूयमाणं चेश्वरस्यासंसारित्वम् सत्यं भेदं कल्पयति । यदि
जीवस्य परमात्मनाऽभेदः स्यात् तर्हि उपलभ्येत न उपलभ्यते
अतो नास्तीति निश्चीयते । इति प्रत्यक्षादिप्रमाणैः जीवेश्वर-
भेदस्य अवगतत्वात् तत्त्वमस्यादिवाक्यमुपचरितार्थं गौणार्थम् ।
एवम् आदित्यो यूपः यजमानः प्रस्तर इत्यादिवाक्यवत् । यथा
अनादित्ये यूपे आदित्यत्वस्य अयजमानभूतायां दर्भमुष्टौ च यज-
मानत्वस्य उपचारस्तद्वत् । व्यावहारिकभेदावेदकप्रत्यक्षादिप्र-
माणैः तात्त्विकाभेदावेदकश्रुतिविरोधायोगात् मैवमित्याह नेति ।

माणायाहिज्योतिःशास्त्रस्य चन्द्रप्रादेशयाहि-
प्रत्यक्षेण बाधापत्तेः, पाकरत्ते घटे रक्तोऽयं
न तु श्याम इतिवत् सविशेषणे हि इति
न्यायेन जीवपरभेदयाहिप्रत्यक्षस्य विशेषणी-
भूतधर्मभेदविषयत्वाच्च ।

अतएव च न अनुमानमपि प्रमाणम्,
आगमबाधात्, मेरुपाषाणमयत्वानुमानवत् ।
नापि आगमान्तरविरोधः, तत्परातत्परवाक्ययोः

स्यात् विरोधः तथापि श्रुत्या प्रत्यक्षादेर्बाध इत्याशयेन आदौ
प्रत्यक्षस्य बाध्यत्वयोग्यतामाह भेदेति । सम्भाविताः करणानाम्
इन्द्रियाणाम् अपाटवत्वादयो दोषा यस्मिन् स तथा तस्य इत्यर्थः ।
ननु ज्येष्ठेन प्रत्यक्षेण एव तद्बाध उचित इत्याशङ्क्य ज्येष्ठत्वं हि
बाध्यत्वे हेतुः न तु बाधकतायां कनीयसा शक्तिज्ञानेन ज्येष्ठस्य
रजतज्ञानस्य बाधदर्शनात् अन्यथा तदुत्पत्त्यसम्भवात् चन्द्रादि-
परिमाणयाहिशास्त्रबाधापत्तेश्च इत्याशयेन आह अन्य-
थेति । न च उपजीव्यविरोधः धर्म्यभेदबोधकप्रत्यक्षस्य धर्मि-
भेदज्ञानं प्रति अनुपजीव्यत्वात् इत्याशयेन आह पाक इति ।
तथाच एवम्भूतज्ञाने सत्यपि धर्म्यभेदमादाय सोऽयं घट
इति ज्ञानं यथा अविबुद्धं तद्वन्नाहमीश्वर इति ज्ञानानन्तरमहं
ब्रह्म इति ज्ञानमित्यर्थः ।

यतः सर्वप्रमाणीपजीव्यस्य ज्येष्ठस्य प्रत्यक्षस्य बाध्यत्वाद्भेदे
अप्रमाणात् अत एव अनुमानस्यापि इत्याह अतएवेति । आगमेन

तत्परवाक्यस्य बलवत्त्वेन लोकसिद्धभेदानुवादिं
 हा सुपर्णादिवाक्यापेक्षया उपक्रमोपसंहा-
 राद्यवगताद्वैततात्पर्यविशिष्टस्य तत्त्वमस्यादि-
 वाक्यस्य प्रबलत्वात् । न च जीवपरैक्ये
 विरुद्धधर्माश्रयत्वानुपपत्तिः । शीतस्यैव जलस्य
 औपाधिकौष्णाश्रयत्ववत् स्वभावतो निर्गुणस्य
 एव जीवस्य अन्तःकरणाद्युपाधिवशात् कर्तृ-
 त्वाद्याश्रयत्वप्रतिभासोपपत्तेः । यदि जलादौ
 औष्णमारोपितं तदा प्रकृतेऽपि तुल्यम् ।

तत्त्वमस्यादिना बाधात्, मेरुः पाषाणमयः पर्वतत्वात् बिन्ध्यादि-
 वत् इत्याद्यनुमानं यथा सर्वतः सौवर्णः कुलगिरिराजो मेरुः
 इत्याद्यागमेन बाधितं तद्वत् इत्यर्थः । आगमविरोधोऽपि
 नास्ति इत्याह नापीति । भेदस्य प्रत्यक्षादिप्रमाणैर्ज्ञातत्वात्
 शास्त्रस्य चाज्ञातज्ञापकत्वात् भेदवाद्यागमस्य तत्र तात्पर्या-
 भावेनातत्परत्वात्तत्पराभेदवाद्यागमात् दौर्बल्यादित्याह तत्प-
 रिति । न च अर्थापत्तिविरोध इत्याह न च इति । औपा-
 धिकविरुद्धधर्माश्रयत्वेन अन्यथा सिद्धत्वादित्याह शीतस्य
 एवेति । ननु अग्निधर्मस्य औष्णस्य जलादौ आरोपात् प्रतीतिः
 अत्र कस्य धर्मस्य इत्याशङ्क्याह यदेति । अन्तःकरणधर्मस्य
 कर्तृत्वादेर्मानसम्भवात् प्रकृतेऽपि एतत्तुल्यमित्यर्थः । ननु
 आत्मतादात्म्यरूपस्य एव अन्तःकरणस्य अपि कर्तृत्वादिधर्मक-

न च सिद्धान्ते कर्तृत्वस्य क्वचित् अपि
अभावात् आरोप्यप्रमाहितसंस्काराभावे कथ-
मारोप इति वाच्यम् । लाघवेन आरोप्यविषय-
संस्कारत्वेन एव तस्य हेतुत्वात् । न च प्राथ-
मिकारोपे का गतिः कर्तृत्वाद्यध्यासप्रवाहस्य
अनादित्वात् । तत्र तत्त्वम्पदवाच्ययोः विशिष्टयोः
ऐक्यायोगेऽपि लक्ष्यस्वरूपयोः ऐक्यम् उपपादितम्

त्वात् तद्गतिरिक्ते अनात्मनि कापि कर्तृत्वादेः अप्रमित-
त्वात् कथमारोप इत्याशङ्क्य परिहरति न च इति । यथा
सूर्यादिकिरणसम्पर्कात् प्रतीयमानमपि जलादिकं घटादि-
निष्ठं न तु सूर्यादिनिष्ठं तथा आत्मसम्बन्धात् प्रतीयमानमपि
कर्तृत्वादिकम् अन्तःकरणनिष्ठमेव न तु आत्मनिष्ठं तस्य
कूटस्थत्वात् । ततः पृथक् कापि अप्रमितस्य कर्तृत्वादेः
आत्मनि आरोपे नास्ति बाधकम् तत्र आरोप्यगोचरसंस्कार-
मात्रस्य एव हेतुत्वात् इत्याह लाघवेन इति । ननु अस्ति
अस्मिन् कर्तृत्वरोपे पूर्वप्रतीतकर्तृत्वादिसंस्कारो हेतुः
तत्रापि तथाभूतः तथापि प्राथमिकारोपो दुर्घट इत्याशङ्क्य
परिहरति न च इति । प्राथमिकारोपे कापि गतिर्नास्तीति
न च इत्यर्थः । कर्तृत्वाद्यध्यासप्रवाहस्य अनादित्वेन कस्य
अपि आरोपस्य प्राथम्यासिद्ध्या तत्र पृथगन्तेः अवक्तव्यत्वात्
इत्याह कर्तृत्वेति । ननु अस्ति एवं तथापि कथं विरुद्ध-
धर्माक्रान्तयोर्जीवेश्वरयोः ऐक्यम् इत्याशङ्क्याह तत्त्वमिति । यतो
लक्ष्यस्वरूपैक्यम् अतएव सोऽयं देवदत्तः प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इत्यादि-

एव । अत एव तत्प्रतिपादकतत्त्वमस्यादिवाक्या-
नाम् अखण्डार्थत्वं, सोऽयम् इत्यादिवाक्यवत् ।
न च कार्य्यपराणाम् एव प्रामाण्यं, चैत्र !
पुत्रस्ते जात इत्यादौ सिद्धेऽपि सङ्गतिग्रहात् ।

एवं सर्वप्रमाणाविरुद्धं श्रुतिस्मृतीतिहास-
पुराणप्रतिपाद्यं जीवपरैक्यं वेदान्तशास्त्रस्य
विषय इति सिद्धम् ।

इति परिभाषायां विषयपरिच्छेदः ।

वाक्यवत् तत्त्वमसि सत्यं ज्ञानमनन्तमित्यादिवाक्यानाम् अख-
ण्डार्थत्वमिति । न च अस्ति अनुपलब्धिविरोधः, तमसावृतस्य
घटस्य अनुपलब्धेः तदभावानिश्चयकत्ववदज्ञानवता अभेदस्य
अनुपलम्भस्य, तदभावानिर्णयकत्वात् इत्यपि द्रष्टव्यम् । ननु
सिद्धे प्रयोजकप्रवृत्त्यादेः अभावात् सङ्गतिग्रहायोगात् क्रिया-
न्वितस्वार्थपराणाम् एव प्रामाण्यात् न सिद्धं ब्रह्म वेदान्तप्रमेय-
मिति प्रभाकरमतमाशङ्क्य परिहरति न च इति । पुत्रपदाङ्कित-
वसनं चैत्रपुरतो निधाय हे चैत्र ! पुत्रस्ते जात इत्युक्ते विकसित-
वदनकमलं त्रैलोक्यलोकास्त्र्यः पुत्रपदस्य सुतरूपेऽर्थे सङ्गतिं
तटस्थो गृह्णातीति पुत्रस्ते जातः कन्या ते गर्भिणी इत्यादौ
सङ्गतिग्रहादित्यर्थः ।

उपसंहरति एवमिति उक्तप्रकारेण सर्वैः प्रत्यक्षादिप्रमाणैः
अविरुद्धः तत्र को मोहः कः शोक एकत्रमनुपश्यत इत्यादि-
श्रुतिभिः ।

अष्टमः परिच्छेदः ।

इदानीं प्रयोजनं निरूप्यते ।

यत् अवगतं सत् स्ववृत्तितयेष्यते तत् प्रयो-
जनम् । तच्च द्विविधं मुख्यं गौणञ्चेति । तत्र सुख-
दुःखाभावौ मुख्ये प्रयोजने तदन्यतरसाधनं
गौणं प्रयोजनम् । सुखञ्च द्विविधं, सातिशयं
निरतिशयञ्चेति । तत्र सातिशयं सुखं विष-

क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि सर्वक्षेत्रेषु भारत इत्यादि स्मृतिभिः,

सर्वभूतान्तरस्थाय नित्यशुद्धचिदात्मने ।

प्रत्यक्चेतन्यरूपाय मङ्गलमेव नमो नमः ॥

इत्यादीतिहासैः,

विभेदजनकेऽज्ञाने नाशमात्यन्तिकं गते ।

आत्मनो ब्रह्मणो भेदमसन्तं कः करिष्यति ॥

इत्यादि पुराणैश्च तात्पर्यतया प्रतिपाद्यम् ।

अथ प्रयोजननिरूपणं प्रतीजानीते इदानीमिति । यत्
ज्ञातं सत् मम इदं स्यादिति स्वसम्बन्धितयेष्यते तत् प्रयोजनम् ।
तद्विभजति तञ्चेति । तत्र तयोर्द्वयोर्मध्ये तदन्यतरसाधनं
तयोः सुखदुःखाभावयोः अन्यतरस्य सुखस्य दुःखाभावस्य वा
साधनं सुखादिरूपप्रयोजनं गुणत्वात् गौणम् । सुखस्यापि द्वैवि-
ध्यमाह सुखं च इति । उपलक्षणमेतत्, दुःखाभावोऽपि द्विविधः,

यानुषङ्ग-जनितान्तःकरण-वृत्तितारतम्यकृतानन्द-
लेशाविर्भावविशेषः ।

एतस्य एव आनन्दस्य अन्यानि भूतानि
मात्रामुपजीवन्तीत्यादिश्रुतेः । निरतिशयं सुखं
च ब्रह्मैव, आनन्दो ब्रह्मेतिव्याजानात्
इतिश्रुतेः । आनन्दात्मकब्रह्मावाप्तिश्च मोक्षः
शोकनिवृत्तिश्च ब्रह्मविद् ब्रह्मैव भवति, तरति
शोकमात्मविदित्यादिश्रुतेः ।

यत्किञ्चिद्दुःखाभावो यावद्दुःखाभावश्च इति । तत्र संसार-
दशायामाद्यो, मोक्षावस्थायां द्वितीय इत्यपि बोध्यम् । विषयेति ।
विषयतारतम्यात् विषयेन्द्रियसन्निकर्षजनितान्तःकरणवृत्तितार-
तम्यं तत्कृतानन्दलेशाविर्भावविशेषः । तथाभूतवृत्त्या विषया-
वच्छिन्नाजनिवृत्तौ तदवच्छिन्नानन्दस्य एव प्रतिविम्बनात्
आनन्दसमुद्रस्य ब्रह्मण आनन्दलेशाविर्भावविशेष इत्यर्थः ।

अत्र श्रुतिं प्रमाणयति एतस्य एवेति । आदिपदेन एष हि
एव आनन्दयति इत्याद्या श्रुतिः उपादेया । द्वितीयं सुखं लक्ष-
यति निरतिशयसुखमिति । चकारात् सातिशयसुखमपि
आनन्दात्मब्रह्मलेशात्मकत्वात् ब्रह्मैव इत्यर्थः । अत्रापि श्रुतिं
प्रमाणयति आनन्द इति । भवतु आनन्दात्मकं ब्रह्म, प्रकृते
किमायातम् इति आशङ्क्य आनन्दरूपब्रह्मावाप्तिः समूलसर्वानर्थ-
निवृत्तिश्च मोक्ष इति अवगती मोक्षः, स मम भूयादिति स्ववृत्ति
तयेष्यते इति तस्य प्रयोजनत्वमित्याह आनन्देति । शोकशब्दः
सकारणबन्धपरः । उभयत्र प्रमाणमाह ब्रह्मविदिति ।

न तु लोकान्तरावाप्तिः, तज्जन्यो वैषयिका-
नन्दी वा मोक्षः, तस्य कृतकत्वेन अनित्यत्वे
मुक्तस्य पुनरावृत्त्यापत्तेः ।

ननु त्वन्मतेऽपि आनन्दावाप्तेः अनर्थनिवृत्तेष्व
सादित्वे तुल्योऽयं दोषः, अनादित्वे मोक्ष-
मुद्दिश्य अवगादौ प्रवृत्त्यनुपपत्तिरिति चेत्, न,
सिद्धस्यैव ब्रह्मस्वरूपस्य मोक्षस्य असिद्धत्वभ्रमेण
तत्साधने प्रवृत्तुपपत्तेः । अनर्थनिवृत्तिरपि
अधिष्ठानभूतब्रह्मस्वरूपतया सिद्धैव । लोके-
ऽपि प्राप्ताप्तिपरिहृतपरिहारयोः प्रयोजनत्वं

तरति अपनयति आदिपदेन ब्रह्मविदाप्नोति । परं तरति
अविद्यामित्याद्या श्रुतिः आदेया ।

तान्त्रिकमतनिरासायाह न तु इति । तस्याः स्वत
पुरुषार्थत्वाभावादाह तज्जन्येति । तथा लोकान्तरावाप्त्या
जन्य इत्यर्थः । उभयमोक्षत्वाभावे हेतुमाह तस्येति । तस्य
उभयविधमोक्षस्य ।

ननु त्वदभिमतो मोक्षः सादिः अनादिर्वा, आद्ये कृत-
कत्वेन अनित्यत्वे मुक्तस्य पुनरावृत्तिलक्षणो दोषः तुल्यः ।
द्वितीये अवगादिवैयर्थ्यमिति तान्त्रिकः शङ्कते ननु इति ।
द्वितीयपक्षमवलम्ब्य परिहरति न इति । ननु आनन्द-
रूपस्य ब्रह्मणः सिद्धत्वेन तत्राप्तेः तथात्वेऽपि अनर्थ-
निवृत्तेः अभावरूपायाः कथं सिद्धत्वम् इत्याशङ्क्याह अनर्थ-

दृष्टमेव । यथा हस्तगतविस्मृतसुवर्णादौ तव हस्ते सुवर्णमित्याप्तोपदेशात् अप्राप्तमिव प्राप्नोति । यथा वा बलयितचरणायां रज्जौ सर्पत्वभ्रमवतः न अयं सर्प इत्याप्तवाक्यात् परिहृतस्य एव सर्पस्य परिहारः । एवं प्राप्तस्य अपि आनन्दस्य प्राप्तिः परिहृतस्य अपि अनर्थस्य निवृत्तिर्मीक्षः प्रयोजनञ्च । स च ज्ञानैकसाध्यः तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्थाविद्यतेऽयनाय इत्यादिश्रुतेः । अज्ञाननिवृत्तेः ज्ञानैकसाध्यत्वनियमाच्च । तच्च ज्ञानं ब्रह्मात्मैक्यगोचरम् । अभयं वै जनक प्राप्नोऽसि

निवृत्तिरपि इति । ननु सिद्धस्य पुरुषार्थत्वात् अदर्शनात् एवंविधस्य मोक्षस्य पुरुषार्थता न भविष्यति इत्याशङ्क्याह लोकेऽपि इति । क्व इत्यपेक्षायामुदाहरति यथेति । दृष्टान्तोक्तं प्रकृते योजयति एवमिति । स च मोक्षः किं कर्मसाध्यः ? किंवा उपासनासाध्यः ? आहोस्वित् तत्समुच्चयसाध्यः ? उत कर्मज्ञानसमुच्चयसाध्यः ? किंवा उपासनाज्ञानसमुच्चयसाध्यः ? किंवा केवलज्ञानलभ्यः ? इति विचिकित्सायाम् स च ब्रह्मज्ञानादिति प्रतिज्ञातमुपपादयति स च इति । तमेव आत्मानमेव विदित्वा तं विदित्वा एव इति वा मृत्युं जन्ममरणलक्षणां संसृतिमत्येति अतिक्रामति । अन्यः कर्मादिरूपो अयनाय मोक्षाय पन्था मार्गो न विद्यते । हिरण्यदा असृ-

तदात्मानमेवावेदहं ब्रह्माऽस्मीत्यादिश्रुतेः, तत्त्व-
मस्यादिवाक्योत्थं ज्ञानं मोक्षस्य साधनमिति
नारदीयवचनाच्च ।

तच्च ज्ञानमपरोक्षरूपं, परोक्षत्वे अपरोक्ष-
भ्रमनिवर्त्तकत्वानुपपत्तेः । तच्च अपरोक्षज्ञानं
तत्त्वमस्यादिवाक्यादिति केचित् । मनननिदि-
ध्यासनसंस्कृतान्तःकरणात् एव इति अपरे ।
तत्र पूर्वाचार्याणामयमाशयः । संविदापरोक्षं
न करणविशेषोत्पत्तिनिबन्धनं, किन्तु प्रमेय-
विशेषनिबन्धनम् इति उपपादितम् । तथाच

तत्त्वं भजन्ते इत्यादिश्रुतेः । कर्मसाध्यस्वर्गफलस्य प्रलयपर्य-
न्तस्थायित्वाभिप्रायत्वात् इतरवाक्यानामपि परम्परया कर्मा-
देर्मोक्षसाधनत्वाभिप्रायत्वाच्चेति भावः । युक्तिमप्याह अज्ञान-
निवृत्तेरिति । ननु तत् ज्ञानं भेदविषयं तत्साधनं किंवा
भेदगोचरमिति विचिकित्सायामाह तच्च इति । तत्र श्रुतिं
प्रमाणयति अभयमिति । स्मृतिं प्रमाणयति तत्त्वमस्यादीति ।

ब्रह्मात्मैक्यगोचरमपि तत् ज्ञानं परोक्षमपरोक्षं वेति विचि-
कित्सायामाह तच्च इति । तत् ज्ञानं किं वाक्यादुत्पद्यते उत
अन्तःकरणादिति संशये पक्षपादाचार्यगदितमाह तच्च इति ।
वाचस्पतिमिश्रमतमाह मननेति । ननु कथं वाक्यादपरोक्ष-
ज्ञानमित्याशङ्क्य आह तत्र इति । उपपादितं प्रत्यक्षपरिच्छेदे
अस्माभिरिति शेषः । तथाच ज्ञानापरोक्षत्वस्य प्रमेयविशेष-
निबन्धनत्वे सति सन्निकटविषयं शब्दजन्यमपि ज्ञानम् अपर-

ब्रह्मणः प्रमातृजीवाभिन्नतया तद्गोचरं शब्द-
जन्यज्ञानमपि अपरोक्षम् ।

अतएव प्रतर्दनाधिकरणे प्रतर्दनं प्रति
प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा तं मामायुरमृतमुपास्वेति
इन्द्रप्रोक्तवाक्ये प्राणशब्दस्य ब्रह्मपरत्वे निश्चिते
सति मामुपास्वेत्यस्मच्छब्दानुपपत्तिमाशङ्क्य
तदुत्तरत्वेन प्रवृत्ते शास्त्रदृष्ट्या तु उपदेशो
वामदेववदित्यत्र सूत्रे शास्त्रीया दृष्टिः शास्त्र-

रोक्षमेव इत्युक्तम्, जीवगोचरज्ञानवत् तदभिन्नब्रह्मविषयमपि
तदपरोक्षमेव ।

अत्र प्रमाणाकाङ्क्षायां शास्त्रदृष्ट्या तु उपदेशो वामदेव-
वदिति सूत्रस्थं भाष्यं प्रमाणमित्याशयेन आह अतएवेति ।
शब्दजन्यज्ञानस्य अपरोक्षत्वादेव प्रतर्दनाधिकरणे प्राणस्तथा
अनुगमात् इत्यस्मिन् प्राणोऽस्मीत्यादि यद्विषयवाक्यं तस्मिन् तत्र
विषयसंशयपूर्वपक्षसमाधानफलाख्यपञ्चाङ्गन्यायस्य अधिकर-
णेति संज्ञाप्रतर्दनो ह वै देवोदासिरिन्द्रस्य प्रियं धामोपजगाम
युद्धेन पौरुषेण च इति अस्यां कौषीतकिब्राह्मणोपनिषदान्नाता-
ख्यायिकायां प्राणोऽस्मीत्यादि श्रूयमाणं वाक्यं विषयः । तत्र प्रमा-
णशब्देन किं वायुरभिप्रेतः ? किंवा इन्द्रियः ? उत जीवः ? आहो-
स्वित् परमात्मा ? इति संशयः । वायादिरभिप्रेत इति पूर्वपक्षः ।
परमात्मेति सिद्धान्तः । वायाद्युपासनपूर्वपक्षे फलं परमात्मो-
पासनम् । उत्तरपक्षे प्राणः परमात्मा तथा अनुगमात् पौर्वापर्या-

दृष्टिः इति तत्त्वमस्यादिवाक्यजन्यमहं ब्रह्मेति ज्ञानं शास्त्रदृष्टिशब्देन उक्तमिति ।

अन्येषां तु अयमाशयः । करणविशेषनिबन्धनमेव ज्ञानानां प्रत्यक्षत्वं न विषयविशेषनिबन्धनम्, एकस्मिन् एव सूक्ष्मवस्तुनि पटुकरणापटुकरणयोः प्रत्यक्षत्वाप्रत्यक्षत्वव्यवहारदर्शनात् । तथाच संवित्साक्षात्त्वे इन्द्रियजन्यत्वस्य एव प्रयोजकतया न शब्दजन्यज्ञानस्य अपरोक्षत्वं, ब्रह्मसाक्षात्कारेऽपि मनननिदिध्यासनसंस्कृतं मन एव करणं, मनसैव अनुद्रष्टव्यम्

लोचनया वाक्यस्य तत्परत्वावगमादिति । प्राणशब्दस्य ब्रह्मपरत्वे निश्चिते सति मामित्यस्मच्छब्दानुपपत्तिमाशङ्क्य तदुत्तरत्वेन प्रवृत्ते यथा शास्त्रदृष्ट्या अहं सूर्योऽभवमहं मनुरिति वामदेवस्य गर्भस्थस्य मुनेरुक्तिस्तथा शास्त्रदृष्ट्या मामिति इन्द्रोपदेशोऽपि इत्यर्थकसूत्रे इत्यर्थः ।

अथ आचार्यवाचस्पतिमिश्राणामाशयमाविष्करोति अन्येषामिति । सूक्ष्मवस्तुनि वर्णादौ इन्द्रियजन्यत्वस्य इन्द्रियत्वेन इन्द्रियजन्यत्वस्य अनुमितिज्ञानस्य मनस्त्वेन तज्जन्यत्वात् न तत्र अतिव्याप्तिः । अस्मिन् पक्षे इन्द्रियेभ्यः पराह्यर्था इति श्रुतौ इन्द्रियेभ्यः इत्यस्य वाह्येन्द्रियेभ्य इत्यर्थः । मनः सर्वेन्द्रियाणि चेति श्रुतावपि सर्वाणि वाह्येन्द्रियाणि इत्यर्थः । साक्षात्कारस्य इन्द्रियजन्यत्वे ब्रह्मसाक्षात्कारेऽपि मन एव करणमित्याह ब्रह्मेति । सर्वदा तदापत्तिमाशङ्क्य

इति श्रुतेः । मनोऽगम्यत्वश्रुतिश्च असंस्कृतमनो-
विषया । न चैवं ब्रह्मण औपनिषदत्वानुप-
पत्तिः । अस्मदुक्तमनसो वेदजन्यज्ञानानन्तरमेव
प्रवृत्ततया वेदोपजीवित्वात् । वेदानुपजीविमा-
नान्तरगम्यत्वस्य एव वेदगम्यत्वविरोधित्वात् ।
शास्त्रदृष्टिसूत्रमपि ब्रह्मविषयकमानसप्रत्यक्षस्य
शास्त्रप्रयोज्यत्वादुपपद्यते । तदुक्तम् ।

अपि संराधने सूत्रात् शास्त्रार्थध्यानजा प्रमा ।

शास्त्रदृष्टिर्मता तां तु वेत्ति वाचस्पतिः पराम् ॥

आह मननेति । तत्र प्रमाणमाह मनसैवेति । दृश्यते त्वयथा
बुद्धेत्याद्याश्रुतिरादिपदात् ज्ञेया । ननु यतो वाचो निवर्त्तन्ते-
ऽप्राप्य मनसा सहेत्यादिश्रुतेः का गतिरित्याशङ्क्याह मन
इति । ननु तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीतिश्रुतिबोधितमुप-
निषन्मात्रगम्यत्वम् विरुद्धमित्याशङ्क्य परिहरति न च इति ।
किं तदनुपजीव्यमानान्तरगम्यत्वे तदनुपपत्तिः ? उत तदुपजीव्य-
मानान्तरगम्यत्वे ? न आद्यः इष्टापत्तेः । न द्वितीयः, अपूर्वस्य
तदुपजीव्यानुमानार्थापत्तिगम्यत्वेऽपि वेदगम्यत्वाभ्युपगमात्
इत्याशयेन आह अस्मदिति । मनननिदिध्यासनसहकृतस्य मनसः
अस्मिन् पक्षे शास्त्रदृष्टिसूत्रविरोधं परिहरति शास्त्रेति । तथाच
तत्र शास्त्रदृष्टिपदेन मानसं प्रत्यक्षमेव तदप्रयोज्यत्वात् उच्यते
इत्यर्थः । वाचस्पतिमिश्राणामिदं मतमित्यत्र कल्पतरुका-
रसम्प्रतिमाह तदुक्तमिति ।

शास्त्रार्थध्यानजा प्रमा शास्त्रं दृष्ट्या तु उपदेशो वाम-

इति । तच्च ज्ञानं पापक्षयात्, स च कर्मा-
नुष्ठानादिति परम्परया कर्मणां विनियोगः ।
अतएव तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विवि-
दिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशकैः इत्यादि-

देववदिति सूत्रे शास्त्रदृष्टिशब्देन अभिमतां तां तथाभूतां
शास्त्रदृष्टिं वाचस्पतिर्जानाति यतः परः सर्वोत्कृष्टः तथा-
भूता प्रमैव शास्त्रदृष्टिः इत्यत्र को हेतुः इत्याशङ्क्य उक्तमपि
इति । अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्यामिति सूत्रात् । अपिच
एनमात्मानं निरस्तसमस्तप्रपञ्चम् इत्युक्तम् । संराधनस्य भक्ति-
ध्यानप्रणिधानाद्यनुष्ठानस्य काले योगिनः पश्यन्ति तत्र हेतुः
प्रत्यक्षानुमानाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्यां तथाच श्रुतिः ।—

ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्वः ततस्तु तं पश्यति- निष्कलञ्च
ध्यायमान इत्याद्या स्मृतिश्च । यं विनिद्रा जितम्बासाः सन्तुष्टाः
संयतेन्द्रियाः ज्योतिः पश्यन्ति युञ्जानास्तस्मै योगात्मने
नमः । इत्याद्या तादृशज्ञानस्य किं साधनमित्यपेक्षायामाह
तच्चेति । स च पापक्षयः । इत्येवं परम्परया तस्त्व-
ज्ञाने कर्मणां विनियोगः । अतएव परम्परया विनियो-
गादेव तं पूर्वोक्तमेतमनन्तरोक्तं परमात्मानं ब्राह्मणा वेदानु-
वचनादिभिर्वेदितुमिच्छन्ति वेदानुवचनं वेदाध्ययनम् । अना-
शकमनशनं हितमितमेध्याशनम् । तत्र प्रत्ययार्थतया प्रधान-
भूतायाम् उल्कटेच्छायाम् वेदानुवचनादीनां साधनतेति वाच-
स्पतिमिश्राः । अश्वेन जिगमिषति इत्यादाविव धात्वर्थस्य

श्रुतेः, कषाये कर्मभिः पक्वे ततो ज्ञानं प्रवर्तते इत्यादिस्मृतिश्च सङ्गच्छते ।

एवं श्रवणमनननिदिध्यासनानि अपि ज्ञानसाधनानि मैत्रेयीब्राह्मणे आत्मा वा अरे द्रष्टव्य इति दर्शनमनूय तत्साधनत्वेन श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य इति श्रवणमनननिदिध्यासनानां विधानात् । तत्र श्रवणं नाम वेदान्तानामद्वैते ब्रह्मणि तात्पर्याविधारणानुकूला मानसी क्रिया । मननं नाम शब्दावधारिते अर्थे मानान्तरविरोधशङ्कायां तन्निराकरणानुकूलतर्कात्मकज्ञानजनको मानसो व्यापारः । निदिध्यासनं नाम अनादिदुर्वासनया विषयेषु आकृष्यमाणस्य मानसस्य विषयेभ्योऽपकृष्य

वेदनस्य एवं प्राधान्यमाश्रित्य ज्ञाने तेषां साधनत्वमिति विवरणाचार्याः । यस्य एते चत्वारिंशत् संस्कारा इत्यादि श्रुतिः तपसा कल्पयन्ति इत्याद्या स्मृतिश्च आदिपदात् ज्ञेयाः ।

यथा कर्मणां तत्त्वज्ञाने विनियोगः तथा श्रवणादीनामपि इत्याह एवमिति । तत्र बृहदारण्यकश्रुतिं प्रमाणयति मैत्रेयीब्राह्मण इति । याज्ञवल्करस्य स्वभाष्येया मैत्रेय्या संवादस्य प्रकारेण तत्र श्रवणादिकं लक्षयति । तत्रेति ।

आत्मविषयकस्थैर्यानुकूली मानसो व्यापारः ।
 तत्र निदिध्यासनं ब्रह्मसाक्षात्कारे साक्षात्कारणं,
 ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन्, देवात्मशक्तिं
 स्वगुणैर्निगूढाम् इत्यादिश्रुतेः । निदिध्यासने
 च मननं हेतुः, अकृतमननस्य अर्थदाढ्याभावेन
 तद्विषये निदिध्यासनायोगात् । मनने च श्रवणं
 हेतुः, श्रवणाभावे तात्पर्यानिश्चयेन शाब्दज्ञाना-
 भावेन श्रुतार्थविषयकयुक्तत्वायुक्तत्वनिश्चयानु-
 कूलमननायोगात् ।

एतानि त्रीणि अपि ज्ञानोत्पत्तौ कारणानि
 इति एतावन्मात्रं केचित् आचार्या जचिरे ।
 अपरे तु श्रवणं प्रधानं, मनननिदिध्यासनयोस्तु
 श्रवणात् पराचीनयोरपि श्रवणफलब्रह्मदर्शन-
 निवर्तकतया आरात् उपकारकतया अङ्गत्वमि-
 त्याहुः । तदपि अङ्गत्वं न तार्त्तीयशेषत्व-

तत्र किं त्रयाणामपि साक्षात्कारसाधनत्वम् ? उत अन्यत-
 मस्य ? तत्रापि कस्य इत्याकाङ्क्षायामाह तत्रेति । ततस्तु तं
 पश्यति निष्कृतं ध्यायमान इत्याद्या श्रुतिः आदिपदात् ज्ञेया ।
 निदिध्यासनस्य मननायतत्वात् तस्य च श्रवणाधीनत्वात्
 त्रीणि अपि साक्षात् परम्परया च ज्ञानोत्पत्तिसाधनानि इति

रूपम् । तस्य श्रुत्याद्यन्यतमप्रमाणगम्यस्थं प्रकृते श्रुत्याद्यन्यतमाभावेऽसम्भवात् । तथाहि ब्रीहिभिर्यजेत दध्ना जुहोतीत्यादाविव मनननिदिध्यासनयोरङ्गत्वे न काचित् तृतीया श्रुतिरस्ति, न अपि ब्रह्मिर्देवसदनं दामौल्यादि-मन्त्राणां ब्रह्मिःखण्डनप्रकाशनसामर्थ्यवत् किञ्चित् लिङ्गमस्ति, न अपि प्रदेशान्तरपठितस्य प्रवर्ग्यस्य अग्निष्टोमे प्रवृणतीति वाक्यवत् श्रवणानुवादेन मनननिदिध्यासनयोः विनियोजकं किञ्चित् वाक्यमस्ति, न अपि दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेतेति वाक्यावगतफलसाधनताकदर्शपूर्णमासप्रकरणे प्रयाजादीनामिव फलसाधनत्वेन अवगतस्य श्रवणस्य प्रकरणे मनननिदिध्यासनयोः आम्लानम् ।

आचार्यवाचस्पतिमिश्रमतम् उपसंहरति एतानीति । अपरे विवरणाचार्यास्तु । पराचीनयोः अनन्तरभाविनोः । आरात् सामीप्यात् । ननु अङ्गत्वमपि किं तार्तीयशेषरूपम् ? उत मृत्पिण्डादिकार्यं घटादौ चक्रादीनामिव सहकारिकारणत्वरूपम् ? इत्याशङ्क्य द्वितीयमाश्रयितुमाद्यं निराकरोति तदपि अङ्गत्वमिति तार्तीयं तृतीयाध्यायस्थं श्रुत्याद्यभावं स्फुटयति तथा हि इति ।

ननु द्रष्टव्य इति दर्शनानुवादेन श्रवण-
रूपे गुणे विहिते सति फलवत्तया श्रवणप्रक-
रणे तत्सन्निधावाम्नातयोः मनननिदिध्यासनयोः
प्रयाजन्यायेन प्रकरणादेव अङ्गतेति चेत्, न,
ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन्नित्यादिश्रुत्यन्तरे
ध्यानस्य दर्शनसाधनत्वेन अवगतस्य अङ्गा-
काङ्गायां प्रयाजन्यायेन श्रवणमननयोरेव अङ्ग-
त्वापत्तेः । क्रमसमाख्ये च दूरनिरस्ते । किञ्च
प्रयाजादावङ्गत्वविचारः सप्रयोजनः, पूर्वपक्षे
विकृतिषु न प्रयाजाद्यनुष्ठानं सिद्धान्ते तु तत्र
अपि तदनुष्ठानमिति । प्रकृते तु श्रवणं न
कस्यचित् प्रकृतिः येन मनननिदिध्यासनयोः
तत्र अपि अनुष्ठानमङ्गत्वविचारफलं भवेत् ।
तस्मात् न तार्त्तीयशेषत्वं मनननिदिध्यासनयोः
किन्तु यथा घटादिकार्ये मृत्पिण्डादीनां

प्रकरणाभावो नास्ति इति शङ्कते ननु इति । अविशेषेण
साधनतया श्रूयमाणेषु श्रवणादिषु किं प्रधानं साधनम् इति
आकाङ्गायां श्रुत्यन्तरबलात् निदिध्यासनस्य एव प्रधान-
त्वापत्त्या श्रवणस्य प्राकरणिकत्वासिद्धेरित्याह ते इति ।
ननु अस्यां श्रुतौ आत्मदर्शनविधानानन्तरं विधीयमानं श्रवणमेव
प्रकरणश्रुत्यन्तरस्य एतदनुसारिव्याख्यानसम्भवादित्याशङ्क्याह
किञ्च इति । विकृतिषु सौख्यादिषु । ननु मनननिदिध्या-

प्रधानकारणता चक्रादीनां सहकारिकारण-
तेति प्राधान्याप्राधान्यव्यपदेशः तथा श्रवणमनन-
निदिध्यासनानामपीति मन्तव्यम् । सूचि-
तञ्च एतत् विवरणाचार्यैः ।

शक्तितात्पर्यविशिष्टशब्दावधारणं प्रमेयाव-
गमं प्रति अव्यवधानेन कारणं भवति प्रमाणस्य
प्रमेयावगमं प्रति अव्यवधानात्, मनननिदिध्या-
सने तु चित्तस्य प्रत्यगात्मप्रवणतासंस्कारपरि-
निष्पन्न-तदेकाग्रवृत्तिकार्य्यद्वारेण ब्रह्मानुभव-
हेतुतां प्रतिपद्येते इति फलं प्रति अव्यवहित-
कारणस्य शक्तितात्पर्यविशिष्टशब्दावधारणस्य
व्यवहिते मनननिदिध्यासने तदङ्गे च अङ्गी-
क्रियेते इति ।

श्रवणादिषु मुमुक्षूणामधिकारः काम्ये
कर्मणि फलकामस्य अधिकारित्वात् ।

सनयोः तार्त्तीयशेषत्वं न, किन्तु श्रवणसहकारित्वमिति इद-
मेव विवरणाचार्याभिमतमिति कथं ज्ञातमित्यत आह सूचितं
च इति ।

क इत्यपेक्षायामाद्यवर्णकस्थम् तद्वाक्यं पठति शक्ति
इत्यादि । अङ्गीक्रियेत इत्यन्तम् ।

श्रवणादी कस्याधिकार इत्यपेक्षायामाह श्रवणादिष्विति ।

मुमुक्षायां च नित्यानित्यवस्तुविवेकस्य द्रुहा-
 मुत्तार्थफलभोगविरागस्य शमदमोपरतितितित्वा-
 समाधानश्रद्धानाञ्च विनियोगः । अन्तरिन्द्रिय-
 निग्रहः शमः । वह्निरिन्द्रियनिग्रहो दमः ।
 विक्षेपाभाव उपरतिः । शीतोष्णादिद्वन्द्वसहनं
 तितित्वा । चित्तैकाग्र्यं समाधानम् । गुरु-
 वेदान्तवाक्येषु विश्वासः श्रद्धा । तत्र उपरम-
 शब्देन सन्न्यासोऽभिधीयते । तथाच सन्न्यासिना-
 मेव श्रवणाधिकार इति केचित् । अपरे तु उप-
 रमशब्दस्य सन्न्यासवाचकत्वाभावात् विक्षेपाभाव-
 मात्रस्य गृहस्थेषु अपि सम्भवात् जनकादेरपि
 ब्रह्मविचारस्य श्रूयमाणत्वात् सर्वाश्रमसाधारणं
 श्रवणादिविधानम् इत्याहुः ।

मोक्षरूपफलकामनया क्रियमाणश्रवणादिकमपि काम्यमिति
 भावः ।

नित्यानित्ययोः आत्मानात्मनोर्वस्तुनोर्विवेकस्य नित्यानित्य-
 योर्वसतीति नित्यानित्यवस्तु तयोर्नित्यानित्यत्वधर्मयोर्वा
 विवेकस्य । शमादीन् लक्षयति अन्तरिति । श्रवणादिव्यति-
 रिक्ताधिकारानुपयुक्तविषयेभ्यो मनसो निग्रहः शमः ।
 ब्राह्मणविषयेभ्यो वह्निरिन्द्रियाणां श्रोत्रादीनां निग्रहो दमः ।
 गृहस्थादीनां श्रवणादौ अनधिकारं मन्यमानानां केषाञ्चित्

सगुणोपासनमपि चित्तैकाग्रद्वारा निर्वि-
शेषब्रह्मसाक्षात्कारे हेतुः । तदुक्तम् ।

निर्विशेषं परं ब्रह्म साक्षात्कर्तुमनीश्वराः ।

ये मन्दास्तेऽनुकल्पान्ते सविशेषनिरूपणैः ॥

वशीकृते मनस्येषां सगुणब्रह्मशीलनात् ।

तदेवाविर्भवेत्साक्षादपेतोपाधिकल्पनम् ॥ इति ।

सगुणोपासकानाञ्च अर्चिरादिमार्गेण ब्रह्म-
लोकगतानां तत्र एव श्रवणाद्युत्पन्नतत्त्वसाक्षात्-
काराणां ब्रह्मणा सह मोक्षः ।

कर्मिणान्तु धूमादिमार्गेण पितृलोकं
गतानाम् उपभोगेन कर्मक्षये सति पूर्वकृत-

सत्यासिनां मतमाह अत्रेति । शमादिषु इत्यर्थः । वाच-
स्यतिमिश्रमतमाह अपरेत्विति ।

ननु सगुणोपासनाया अपि मुक्तिफलदातृत्वश्रवणात् श्रव-
णादिसमासादिततत्त्वज्ञानमेव मोक्षसाधनमिति कथम् इत्या-
शङ्क्याह सगुणेति । निदिध्यासनात्मकचित्तैकाग्रद्वारा
तत्र अन्तस्तद्धर्मोपदेशादिति सूत्रस्थकल्पतरुवचनमुदाहरति
तदुक्तमिति । ये मन्दा अकृतसगुणोपासनत्वात् अवशीकृत-
चित्ताः । ननु येषां सगुणोपासकानामत्र श्रवणाद्यभावात्
साक्षात्कारो न जातः तेषां का गतिः इत्याशङ्क्याह
सगुणेति । आदिपदमहरादिसंग्राहकम् । अर्चिराद्यभिमानि-
देवतोपर्यारूढ्य येन मार्गेण गम्यते तेन एवमग्रेऽपि इत्यर्थः ।

कर्मिणान्तु न एवम् इत्याह कर्मिणामिति । आदिपदेन

सुकृतदुष्कृतानुसारेण ब्रह्मादिस्थावरान्तेषु पुन-
रुत्पत्तिः । तथाच श्रुतिः रमणीयचरणा रमणीयां
योनिमापद्यन्ते, कुपूयचरणाः कुपूयां योनि-
मापद्यन्ते इति । निषिद्धकर्मानुष्ठायिनां तु
रौरवादिनरकविशेषेषु तत्तत्पापोपचिततीव्र-
दुःखमनुभूय श्वशूकरादितिव्यग्योनिषु स्थाव-
रादिषु च उत्पत्तिः इत्यलम् अतिप्रपञ्चेन ।

निर्गुणब्रह्मसाक्षात्कारवतस्तु न लोकान्तर-
गमनं, न तस्य प्राणा उक्तामन्तीति श्रुतेः ।
किन्तु यावत् प्रारब्धकर्मक्षयं सुखदुःखे अनुभूय
पश्चादपहृज्यते ।

ननु क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे
परावरे इत्यादिश्रुत्या, ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि
भस्मासात् कुरुतेऽर्जुन ! इत्यादिस्मृत्या च ज्ञानस्य
रात्रादिसंग्रहः । ब्रह्मादि ब्राह्मणादि रमणीयं चरणमाचरणं
येषां ते तथा सुकृतकर्माणो रमणीयां योनिमापद्यन्ते ब्राह्मण-
योनिं वा क्षत्रिययोनिं वा वैश्ययोनिं वा । कुपूयं कुक्षितम्
आचरणं येषां ते तथा दुष्कृतकर्माणः कुपूयां योनिमापद्यन्ते
श्वयोनिं वा चाण्डालयोनिं वा शूद्रयोनिं वेति ।

तर्हि ज्ञानप्राप्त्युत्तरक्षणे तस्य विदेहकैवल्यं स्यात् इत्या-
शङ्कते किन्तु इति । अपहृज्यते मुच्यते ।

प्रारब्ध कर्मावस्थानश्रुतिस्मृतिविरुद्धमिति शङ्कते ननु

सकलकर्मक्षयहेतुत्वनिश्चये सति प्रारब्धकर्मावस्थानमनुपपन्नमिति चेत्, न, तस्य तावदेव चिरं यावत् न विमोक्ष्येऽथ सम्पत्त्ये कौवल्यान इत्यादि श्रुत्या, नाभुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि इत्यादिस्मृत्या च उत्पादितकार्यकर्मव्यतिरिक्तानां सञ्चितकर्मणामेव ज्ञानविनाश्यत्वावगमात् । सञ्चितं द्विविधं, सुकृतं दुष्कृतञ्च । तथाच श्रुतिः, तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां द्विषन्तः पापकृत्यामिति ।

ननु ब्रह्मज्ञानात् मूलाज्ञाननिवृत्तौ तत्कार्यप्रारब्धकर्मणोऽपि निवृत्तेः कथं ज्ञानिनां देह-

इति । आदिपदं तद्यथैषीकातूलमग्नौ प्रोतं प्रदूयते एवं हास्य सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्ते इत्यादिश्रुति संग्राहकम् । इतरश्रुतिस्मृत्यनुरोधात् प्रारब्धातिरिक्तकर्मणां नाश इत्याह तस्येति । यावत् न विमोक्ष्ये प्रारब्धकर्मणः न विमोक्ष्यते । अथ प्रारब्धकर्मविमुक्त्यनन्तरं सम्पत्त्ये सम्पत्त्यते विमुक्तश्च विमुच्यते अवश्यमेव भोक्तव्यं कृतं कर्म शुभाशुभम् इत्याद्या श्रुतिस्मृतयः आदिपदात् ज्ञेयाः । ननु एवमेव हास्य सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्त इत्यादिश्रुत्यनुसारेण सञ्चितानामपि पापकर्मणामेव नाश इति भ्रमव्युदासायाह सञ्चितमिति । दायं धनादि विभागम् । साधुकृत्यां सुकृतम् ।

धारणमुपपद्यते इति चेत्, न, अप्रतिबद्धज्ञानस्य
एव अज्ञाननिवर्त्तकतया प्रारब्धकर्मरूपप्रति-
बन्धकदशायाम् अज्ञाननिवृत्तेः अनङ्गीकारात् ।

ननु एवमपि तत्त्वज्ञानादेकस्य मुक्तौ सर्व-
मुक्तिः स्यात्, अविद्याया एकत्वेन तन्निवृत्तौ
क्वचिदपि संसारायोगादिति चेत्, न, इष्टा-
पत्ते रित्येके । अपरे तु एतद्दोषपरिहाराय एव
इन्द्रो मायाभिरिति बहुवचनश्रुत्यनुगृहीतमवि-
द्यानानात्वमङ्गीकर्त्तव्यमित्याहुः । अन्ये तु एकै-
वाविद्या तस्याश्च अविद्याया जीवभेदेन ब्रह्म-
स्वरूपावरणशक्तयो नाना, तथाच यस्य ब्रह्मज्ञानं
तस्य ब्रह्मस्वरूपावरणशक्तिविशिष्टाऽविद्यानाशः
न तु अन्यं प्रति ब्रह्मस्वरूपावरणशक्तिविशिष्टा-
विद्यानाश इति अभ्युपगमात् नैकमुक्तौ सर्व-
मुक्तिः । अतएव यावत् अधिकारमवस्थितिः

ननु श्रुत्यादौ उक्तमपि प्रारब्धकर्मावस्थानं युक्तियुक्तं न
भवतीति शङ्कते ननु इति ।

अज्ञानस्य तदुपादानभूताया अज्ञानशक्तेः प्रतिबन्धकाप-
गमे ज्ञानेन अज्ञाननिवृत्त्या सर्वमुक्तिप्रसङ्ग इति
शङ्कते ननु इति । इन्द्रः परमात्मा मायाभिः अविद्याभिः पुरु-
रूप ईयते बहुरूपः प्रतीयते । अस्मिन् पक्षे गौरवमभि-
प्रेत्य मतान्तरमाह अन्ये तु इति । अस्मिन् पक्षे मायाभिः

अधिकारिकाणाम् इत्यन्मिन् अधिकरणे अधिका-
रिपुरुषाणाम् उत्पन्नतत्त्वज्ञानानाम् इन्द्रादीनां
देहधारणानुपपत्तिमाशङ्क्य अधिकारापादकप्रार-
ब्धकर्मसमाप्तानन्तरं विदेहकैवल्यमिति सिद्धान्ति-
तम् । तदुक्तमाचार्य्यवाचस्पतिमिश्रैः ।

उपासनादिसंसिद्धितोषितेश्वरचोदितम् ।

अधिकारं समाप्यैते प्रविशन्ति परम्यदम् ॥ इति ।

एतत् च एकमुक्तौ सर्वमुक्तिरिति पक्षे न
उपपद्यते । तस्मादेकाविद्यापक्षेऽपि प्रतिजीवम्
आवरणभेदोपगमेन व्यवस्था उपपादनीया ।

तदेवं ब्रह्मज्ञानात् मोक्षश्चानर्थनिवृत्तिः निरति-
शयब्रह्मानन्दावाप्तिश्चेति सिद्धं प्रयोजनम् ।

इति वेदान्तपरिषायां प्रयोजनपरिच्छेदः

समाप्ता चेयं वेदान्तपरिभाषा ।

इत्यस्य मायाशक्तिभिः इत्यर्थः । कैः सिद्धान्तितम् इत्यपेक्षाया-
माह तदुक्तमिति । इदमेव मतं मस्यगिति द्योतनायाह एत-
च्चति । यस्मादेवं तस्मात् व्यवस्थाब्रह्ममुक्तव्यवस्थापरिच्छेदार्थं
निगमयति तदेवमिति ।

इति पण्डितकुलपतिना वि, ए. उपाधिधारिणा श्रीजीवानन्द-
विद्यासागरभट्टाचार्य्येण प्राचीनां व्याख्यामवलम्ब्य

सङ्कलिता वेदान्तपरिभाषाव्याख्या

समाप्ता ।

